



加拿大华人宣道会联会



「尔道自建」灵修计划

二零二五年 五月份

书卷：以赛亚书 1-12 章

作者：郭鸿标牧师

为了帮助会众深化及应用神的话于日常生活中，联会已与香港建道学院签署合作协议，在加拿大各华人宣道堂会中推动「尔道自建」释经灵修手机应用程序。写作「尔道自建」灵修文章皆为香港建道神学院的资深圣经学者，我们盼望借着老师在释经上的研究心得，帮助会众在神的话语上扎根，渐渐被建造成为能吃干粮，结生命果子的门徒。堂会可以用当中的资源，例如某一卷书的内容来推动教会的灵修计划，读经计划，小组查经等用途。

1

五月一日

以赛亚书作为灵修材料的起点

经文： /

以赛亚书的重点

整卷以赛亚书有几种分段的方法，我列举其中较普遍的一种，全书分 8 部份：

1-12 章重点是犹太要受刑罚；但将来有千禧年重建

13-23 章重点是十大段对列国审判

24-27 章重点是天启文学预言列国受罚

28-35 章重点是撒玛利亚、犹太、亚述的关系

36-39 章重点是西拿基立的攻击、希西家病愈、犹大人被掳到巴比伦的预言

40-48 章重点是神对被掳者、被逐者救赎与归回的应许和安慰

49-55 章重点是神藉仆人弥赛亚完成拯救

56-66 章重点是归回面对新旧问题

以赛亚书的历史处境

以赛亚在主前 739-700 年间事奉，遇到三次严重的历史危机：第一次是主前 734 年亚述以法连战役，第二次是主前 722 年撒玛利亚陷落，第三次是主前 701 年西拿基立攻打犹太。以赛亚书所涉及的历史可以参考列王纪下 15-21 章和历代志下 26-33 章。

以赛亚书 27:13、30:31、31:8 提到亚述，以赛亚活在亚述不断威胁以色列的时代，以赛亚可以说是危机时代的先知。以赛亚先知是活在以色列与犹太由盛转衰的时代，主前 8 世纪的先知对政治领袖、宗教领袖、人民拜偶像、社会失去公平公义...等现象提出批判，劝人悔改回归上帝。

以赛亚书的神学主题

在神学主题方面，「以色列的圣者」在以赛亚书出现 29 次，12 次在 1-39 章，17 次在 40 章后。40-55 章「上帝的仆人」是一个重要的神

学主题。神观方面，「那圣者」（以赛亚书 6:1, 3）是在任何一种政权之上，亚述是神的工具（以赛亚书 10:5）；古列是神的工具（以赛亚书 45:1-5）。亚述是强权、巴比伦是强权、波斯古列是政权，不过「那圣者」是在任何一种政权之上。强权有它的偶像，但是以赛亚书 2:6-22 和 43:8-13 认为偶像是无能的。

人观方面，当人自以为是就会失败，见于以赛亚书 1:2-8； 5:20-25； 30:1-5, 15-17； 59:4-15。当人承认人的无能，靠主就能成事，见于以赛亚书 6:5-8； 7:9； 8:9-10； 10:20-27； 12:1-6； 26:1-9。以赛亚书推崇一种理想，就是成为神仆人比拥有权力、财富更有价值，以赛亚书 30:29-33； 52:13； 65:13-16； 66:12-24。罪得惩罚方面，见于以赛亚书 1-39 章， 1-6 章， 30 章， 56-59 章， 22:14； 25:10-12； 66:24。

审判亦是一个重要主题，见于以赛亚书 10:20-27； 26:21； 30:16-22； 37:1-7； 42:18-43:7； 50:1-3； 51:17-23。审判方式主要有三类：[一] 自然灾祸（以赛亚书 24:4-5），[二] 军事挫败（以赛亚书 5:26-30），[三] 疾病（以赛亚书 1:5-6）。审判方式都是神的手的工作（以赛亚书 43:27-28），要人回转悔改。拯救是与审判不可分割的观念，见于以赛亚书 40-66 章， 7-12 章， 31 章， 60-66 章， 4:2-6。拯救指向脱离罪，见于以赛亚书 11:15, 16； 14:24-27； 17:7； 42:5-9； 43:1-2, 10-13； 48:13-18。脱离罪指向新生命，见于以赛亚书 11:16-19； 6:5-7； 21:1-9； 29: 22-24； 33:5-6, 17-22； 43:25-44:3； 49:14-23； 57:16-19。

以赛亚书还有重要主题：「皇权」(Kingship)和「神圣」(Holy)。「神圣」在很多地方出现，例如以赛亚书 1:4； 5:16, 19, 24； 10:20； 12:16； 17:7； 37:23； 41:14； 43:3, 14； 45:11； 48:17； 54:5； 60:9, 14。

默想重点：

- 「以色列的圣者」在以赛亚书出现 29 次，是以赛亚书重要的神学主题，这位圣者掌管宇宙的权力，你有将上帝视为上帝吗？
- 上帝是审判的上帝，同时是拯救的上帝，你对上帝的理解平衡吗？
- 成为上帝的仆人不是依靠人的智慧或权力，而是顺服及完全信赖上帝，你愿意学习成为上帝的仆人吗？

1 当乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家作犹大王的时候，亚摩斯的儿子以赛亚见异象，论到犹大和耶路撒冷。**2** 天哪，要听！地啊，侧耳而听！因为耶和华说：

「我养育儿女，将他们养大，他们竟悖逆我。**3** 牛认识主人，驴认识主人的槽；以色列却不认识，我的民却不明白。」

4 祸哉！犯罪的国民，担着罪孽的百姓，行恶的族类，败坏的女儿！他们离弃耶和华，藐视以色列的圣者，背向他，与他疏远。**5** 你们为甚么屡次悖逆，继续受责打呢？你们已经满头疼痛，全心发昏；**6** 从脚掌到头顶，没有一处是完好的，尽是创伤、瘀青，与流血的伤口，未曾挤净，未曾包扎，也没有用膏滋润。**7** 你们的土地荒芜，城镇被火烧毁；你们的田地是你们眼前被陌生入侵吞，既被陌生人倾覆，就成为荒芜。**8** 仅存的锡安（原文直译「锡安女子」），好似葡萄园的草棚，如瓜田中的茅屋，又如被围困的城。**9** 若不是万军之耶和华为我们留下一些幸存者，我们早已变成所多玛，像蛾摩拉一样了。

以赛亚书 1:1 提及的犹大王包括乌西雅（主前 792-740）、约坦（主前 750-732）、亚哈斯（主前 735-715）、希西家（主前 715-686）。以赛亚书 1: 8 反映主前 725-700 年代，敬拜群体消失，耶路撒冷失去光彩。主前 8 世纪的其它三位先知：阿摩司、弥迦、何西阿，并不住在耶路撒冷，而是住在以色列与犹大其它地方。以赛亚在耶路撒冷蒙召，乌西雅王于主前 740 年死。以赛亚是主前 8 世纪的一位先知，他极可能于主前 739-700 年约 40 年间担任先知。

藐视上帝招致失败

以赛亚书 1:2 记载：「天哪，要听！地啊，侧耳而听！因为耶和华说：我养育儿女，将他们养大，他们竟悖逆我。」以赛亚认为犹太

人悖逆神，究竟犹太人在哪方面悖逆神呢？以赛亚书 1:3 记载：「牛认识主人，驴认识主人的槽；以色列却不认识，我的民却不明白。」。犹太人不认识神，为甚么神的选民不认识神呢？以赛亚书 1:4 记载：「祸哉！犯罪的国民，担着罪孽的百姓，行恶的族类，败坏的儿女！他们离弃耶和華，藐视以色列的圣者，背向他，与他疏远。」。犹太人不认识神，因为他们犯罪。以赛亚书 1:5-6 记载：「你们为甚么屡次悖逆，继续受责打呢？你们已经满头疼痛，全心发昏；从脚掌到头顶，没有一处是完好的，尽是创伤、瘀青，与流血的伤口，未曾挤净，未曾包扎，也没有用膏滋润。」。

以色列人如何理解政治经济上的衰落呢？经文没有交代。经文的重点是以赛亚如何理解时局，有基督徒认为牧者不应该谈论时代课题，然而旧约圣经的先知却领受上帝的说话，向以色列人宣讲。只不过，以色列人都是屡劝不听。

由埋怨现状到回转归向上帝

以赛亚谈论时局不是代表甚么政治立场或者意识形态，而是由聆听上帝说话开始，按上帝的说话宣讲。以赛亚书 1:7-8 记载：「你们的土地荒芜，城镇被火烧毁；你们的田地在你眼前被陌生人侵吞，既被陌生人倾覆，就成为荒芜。仅存的锡安（原文直译「锡安女子」），好似葡萄园的草棚，如瓜田中的茅屋，又如被围困的城。」。以赛亚描述以色列人的实际情况，其实他们都知道；但是他们愿意讲吗？愿意正视吗？愿意面对吗？以赛亚不是提议甚么政治方略，而是问犹太人为甚么遇到那么多挫折，仍然不回转呢？以赛亚书 1:9 记载以赛亚对时局的论述：「若不是万军之耶和華為我们留下一些幸存者，我们早已变成所多玛，像蛾摩拉一样了。」。以赛亚的意思是若果不是神的怜悯，我们将会更差。以赛亚讲的不是讨人喜悦的话，而是劝人回归上帝的话。

默想重点：

- *先知劝以色列人都是屡劝不听，你又是否心里刚硬呢？*
- *以色列人藐视上帝招致失败，你有没有汲取教训呢？*

- 有人以为讲正能量的说话就是正确；严格来说应该是若非上帝怜悯，情况会更差。

10 所多玛的官长啊，你们要听耶和华的言语！蛾摩拉的百姓啊，要侧耳听我们神的教诲！

11 耶和华说：

「你们许多的祭物于我何益呢？公绵羊的燔祭和肥畜的油脂，我已经腻烦了；公牛、羔羊、公山羊的血，我都不喜悦。

12 「你们来朝见我，谁向你们的手要求这些，使你们践踏我的院宇呢？13 不要再献无谓的供物了，香是我所憎恶的。我不能容忍行恶又守严肃会：初一、安息日和召集的大会。14 你们的初一和节期，我心里恨恶，它们成了我的重担，担当这些，令我厌烦。15 你们举手祷告，我必遮眼不看，就算你们多多祈祷，我也不听；你们的手沾满了血。16 你们要洗涤、自洁，从我眼前除掉恶行；要停止作恶，17 学习行善，寻求公平，帮助受欺压的，替孤儿伸冤，为寡妇辩护。」

宗教不单只有外在形式

以赛亚书 1:11 记载：「你们许多的祭物于我何益呢？公绵羊的燔祭和肥畜的油脂，我已经腻烦了；公牛、羔羊、公山羊的血，我都不喜悦。」。神不悦纳犹太人的宗教行为，犹太人的宗教行为只剩下宗教形式。以赛亚书 1:12 记载：「你们来朝见我，谁向你们的手要求这些，使你们践踏我的院宇呢？」。以赛亚批评犹太人的宗教行为是践踏神的殿，正如有人妄称自己「基督徒」，污辱神的名。以赛亚书 1:13 记载：「不要再献无谓的供物了，香是我所憎恶的。我不能容忍行恶又守严肃会：初一、安息日和召集的大会。」。神不能容忍祂的子民用虚伪的态度对待信仰。以赛亚书 1:14 记载：「你们的初一和节期，我心里恨恶，它们成了我的重担，担当这些，令我厌烦。」。我们要小心，当我们以为我们的言行可以讨某些人的喜悦的时候，我们可能成为神眼中讨厌的人。以赛亚书 1:15 记载：「你们

举手祷告，我必遮眼不看，就算你们多多祈祷，我也不听：你们的手沾满了血。」。以赛亚甚至很清楚地说，这些虚伪的人，上帝不听他们的祷告。以赛亚书 1:16 记载：「你们要洗涤、自洁，从我眼前除掉恶行；要停止作恶，」以赛亚提醒人离开恶行，不要过虚伪的宗教生活。以赛亚书 1:17 记载：「学习行善，寻求公平，帮助受欺压的，替孤儿伸冤，为寡妇辩护。」。以赛亚提醒人要学习行善，寻求公平，要有同情心，要有正义感。

默想重点：

- *主前 8 世纪以色列及犹太十分强盛；但是人心远离上帝，由政治领袖、宗教领袖堕落开始，到人民同样远离上帝，整个社会「礼崩乐坏」。我们祷告，求神让我们从圣经所呈现的历史观来看现代世界历史，让我们不致迷失。*
- *以赛亚是主前 8 世纪先知，同代的其它三位先知：阿摩司、弥迦、何西阿不是住耶路撒冷，而以赛亚是住耶路撒冷的。主前 8 世纪的先知预视主前 7 世纪、主前 6 世纪的灾难，对今天的读者来说，应该恭敬谨慎阅读以赛亚书。*
- *若果宗教只有外在形式，却没有道德内涵，是上帝不喜悦的。*

五月四日

上帝仍要拯救堕落之城

经文：以赛亚书 1:21-26

21 忠信的城竟然变为妓女！从前充满了公平，公义居在其中，现今却有凶手居住。**22** 你的银子变为渣滓，你的酒用水冲淡。**23** 你的官长悖逆，与盗贼为伍，全都喜爱贿赂，追求赃物；他们不为孤儿伸冤，寡妇的案件也呈不到他们面前。**24** 因此，主一万军之耶和华、以色列的大能者说：「唉！我要向我的对头雪恨，向我的敌人报仇。**25** 我必反手对付你，如碱炼净你的渣滓，除尽你的杂质。**26** 我必回复你的审判官，像起初一样，回复你的谋士，如起先一般。然后，你必称为公义之城，忠信之邑。」

以赛亚书 1 章有 3 个对犹太人的斥责：第一个斥责是 1:2-9 冥顽不悔改的百姓，第二个斥责是 1:10-20 官长与百姓同陷罪中，第三个斥责是 1:21-31 上帝仍要拯救堕落之城。以赛亚书 1:21-26 可说是以赛亚书 1 章责备成份最轻的部份，因为里面有上帝拯救的应许。

有圣经学者提出以赛亚书 1:21-31 有一个「交叉平衡结构」(Chiasmic Structure)：

- A1：以赛亚书 1:24-25 审判的威胁
- B1：以赛亚书 1:26 复兴：更新的城
- B2：以赛亚书 1:27 复兴：被赎回的锡安
- A2：以赛亚书 1:28-31 审判的威胁

另一个「交叉平衡结构」是：

- A1：以赛亚书 1:21 上败坏的城市
- B1：以赛亚书 1:21 下先前的光景
- C1：以赛亚书 1:22 不洁净
- D1：以赛亚书 1:23 领袖
- E：以赛亚书 1:24 上耶和华
- D2：以赛亚书 1:24 下领袖

C2: 以赛亚书 1:25 洁净

B2: 以赛亚书 1:26 上先前的光景

A2: 以赛亚书 1:26 下忠信的城市

重建诚信与公义

以赛亚书 1:1 「异象」，有「看见」(*ḥāzāh*)的意思。先知以赛亚看见耶路撒冷城的危机，他责备犹太人、政治和宗教领袖，亦提出对耶路撒冷城的愿景。以赛亚书 1:21-26 是一个单元，21 节的「忠信之城」与 26 节的「公义之城」是首尾呼应。以赛亚书 1:21 记载：「忠信的城竟然变为妓女！从前充满了公平，公义居在其中，现今却有凶手居住。」。「公平」(*mišpāṭ*, Justice)与「公义」(*šedeq*, righteousness)是一组重要的观念，在以赛亚书 1:27 再次出现，将以赛亚书 1:21-26 连贯起来。以赛亚书 1:22 记载：「你的银子变为渣滓，你的酒用水冲淡。」。意思是生命有很多杂质，需要被净炼。以赛亚书 1:23 记载：「你的官长悖逆，与盗贼为伍，全都喜爱贿赂，追求赃物；他们不为孤儿伸冤，寡妇的案件也呈不到他们面前。」。以赛亚书 1:21-23 是对耶路撒冷犹太人的指控。以赛亚书 1:24 记载：「因此，主一万军之耶和華、以色列的大能者说：「唉！我要向我的对头雪恨，向我的敌人报仇。」。这是上帝的裁判，耶路撒冷城的领袖成为上帝的敌人。以赛亚书 1:25 记载：「我必反手对付你，如碱炼净你的渣滓，除尽你的杂质。」。上帝的审判和惩罚，目的是要炼净犹太民族。以赛亚书 1:26 记载：「必回复你的审判官，像起初一样，回复你的谋士，如起先一般。然后，你必称为公义之城，忠信之邑。」。上帝炼净犹太民族，目的是要犹太民族回转得复兴。

内在生命与公义的制度

一个忠信及公义之城需要有公义的制度；不过单有公义的制度不能彻底解决问题。因此，内在生命的改变、人心价值与文化的转化是不可缺少的。甚么是公义的制度，不同的人有不同的看法。不过，圣经作者仍然讲述上帝是「公义」的，且上帝要求人「公平」行事。当基督徒讲「公义」与「公平」的时候，是从圣经、神学、基督教伦理学.....等角度讲，然后进入与哲学、其它宗教、政治学对「公义」与「公平」的理解，作出比较。同时，基督徒强调人内在

生命的改变，这种生命上的改变只有在耶稣基督的救恩中才能完成。

默想重点：

- *有基督徒提出「城市转化」，「城市转化」需要上帝的拯救，你愿意将福音带进社会吗？*
- *重建城市需要重建诚信与公义，你愿意在社会中活出圣经对「公义」与「公平」的要求吗？*
- *一个忠信及公义之城需要有公义的制度及内在生命的改变，你愿意成为福音的灯台吗？*

1 亚摩斯的儿子以赛亚所见，有关犹大和耶路撒冷的事。2 末后的日子，耶和华殿的山必坚立，超乎诸山，高举过于万岭；万国都要流归这山。3 必有许多民族前往，说：「来吧，我们登耶和华的山，到雅各布神的殿。他必将他的道教导我们，我们也要行他的路。」因为教诲必出于锡安，耶和华的言语必出于耶路撒冷。4 他必在万国中施行审判，为许多民族断定是非。他们要将刀打成犁头，把枪打成镰刀；这国不举刀攻击那国，他们也不再学习战事。5 雅各布家啊，来吧！让我们在耶和华的光明中行走。

以赛亚书 1:1 提及异象。以赛亚书 2:1:「亚摩斯的儿子以赛亚所见，有关犹大和耶路撒冷的事。」这句话在以赛亚书出现三次：1:1、2:1、13:1。在这三节经文中，都出现「看见」(*hāzāh*)这个字；不过中文和合本圣经没有翻译出来。究竟以赛亚「看见」甚么呢？1:1「看见」「异象」(*hāzōn*)、2:1「看见」「事」(*dāvār*)、13:1「看见」「默示」(*maššā*)。以赛亚书 2:1 的「事」，其实另一个可能的翻译是「说话」。「看见」上帝的「说话」是不容易理解的；通常是「听见」。

以赛亚书 1:1-12:6 的主题是「从审判到拯救：上帝子民的光景与前景」，经文在描述犹大与耶路撒冷堕落的同时，亦提及终末的盼望。以赛亚书 2:2-4:6 是一个单元，有两个主题：第一是上帝对锡安的败坏不能坐视不理；第二是上帝眼中锡安荣耀的远景。所以，经文不断出现审判与重建的题目穿插在其间，读者需明白：审判与重建的题目交错出现，正是以赛亚先知对历史的解释，以此鼓励当时的犹太人，带着「锡安将要复兴」的眼光面对眼前上帝审判的事实。以赛亚书 2:2-4:6 可以分为三部份：以赛亚书 2:2-5 的救赎神谕，以赛亚书 2:6-4:1 的审判神谕，以赛亚书 4:2-6 的救赎神谕。从结构上看，上帝审判的篇幅较长；不过审判神谕却是被救赎神谕前后包围，表达一种上帝在救赎的前提下对犹太人施行审判的含意。

有圣经学者认为以赛亚书 2:2-5 有一个「扇形结构」:

A1:耶和華殿的山必被堅立 (2:2)

B1:万国(*kāl hagôyim*)流归及多国的人(*ammim rabbim*)前来 (2:2 下-3)

C1:登耶和華的山及進耶和華的殿 (2:3)

D: 主將指教人祂的道 (2:3)

C2:訓誨必出於錫安 (2:3)

B2:在列國(*hagôyim*)中審判, 為多國的人(*ammim rabbim*)斷是非 (2:4)

A2:這國不舉刀亦不學習戰爭 (2:4)

這是一個願景, 這個願景包括五方面: 錫安被高舉、萬民朝聖、呼喚登上帝的山、教誨(*tôrāh*)出於錫安、耶和華審判列國。這是終末耶路撒冷的景象, 與現實的耶路撒冷景象形成強烈的對比。這種終末耶路撒冷的景象讓人有盼望, 耶和華殿的山必被堅立。聖殿的山被堅立, 同樣聖殿都被堅立。

作為一個外邦人, 對錫安將要復興並沒有感受到切身關係; 然而作為基督徒, 教會是新以色列, 耶穌基督的身體好比耶路撒冷聖殿, 因而筆者將經文中的願景引伸到自己的教會復興, 思考錫安被高舉、萬民朝聖、呼喚登上帝的山、教誨(*tôrāh*)出於錫安、耶和華審判列國, 如何在教會裡面發生? 我們可能看見教會有很多不理想的情況, 感到可惜、失望、灰心、甚至想放棄。若果上帝賜下教會復興的願景, 我們會有加強傳福音使萬民朝聖的动力, 我們亦會向會眾呼喚登上帝的山虔誠敬拜、聆聽教會的講道與教導、學習上帝審判列國的判語。

默想重點:

- 以賽亞先知鼓勵當時的猶太人, 帶著「錫安將要復興」的眼光面對眼前上帝審判的事實, 你願意學習聖經的歷史觀嗎?
- 以賽亞先知認為教誨(*tôrāh*)出於錫安, 你相信教導來自上帝的教會嗎?

- 以赛亚先知认为到圣殿敬拜是朝圣，你如何看待敬拜呢？

6 你离弃了你的百姓雅各布家，因为他们充满了东方的习俗，又像非利士人一样观星象，并与外邦人击掌。**7** 他们的国满了金银，财宝也无穷；他们的地满了马匹，战车也无数。**8** 他们的地满了偶像；他们跪拜自己手所造的，就是自己手指所做的。**9** 有人屈膝，有人下跪；所以，不要饶恕他们。**10** 当进入盘石，藏在土中，躲避耶和华的惊吓和他威严的荣光。**11** 到那日，眼目高傲的必降卑，狂妄的人必屈膝；惟独耶和华被尊崇。

以赛亚书 1:1-31 有三段指责犹太人的经文：1:2-9、10-20、21-31。然后进入另一个单元 2:6-4:6，主题是：「上帝子民的光景与前景」。以赛亚书 2:1-5 的主题是：「终末锡安的前景」，先描述上帝对锡安未来的应许，再看现实的光景。

以赛亚书 2:6-22 有三篇审判神谕：

- (1) 2:6-11：耶和华厌恶偶像
- (2) 2:12-17：高傲的被降卑，耶和华被高举。
- (3) 2:18-22：偶像被消灭，耶和华荣光显现。

有圣经学者认为以赛亚书 2:6-4:1 的主题是：「雅各布家被弃」，因为由 2:6 开始，对象是北国以色列，即雅各布家。以赛亚书 1 章责备南国犹太人，以赛亚书 2 章责备北国以色列人。以赛亚书责备南国犹太人及北国以色列人的时候，却穿插上帝对锡安未来的应许。笔者读这段经文的时候，发觉有以下属灵的教训：

以色列「充满」(ml')的是迷信、金银、马匹、偶像，「充满」出现 4 次，2:6、7、7、8。作为上帝的子民，应该「充满」的是对上帝的敬畏，可惜他们却「充满」对偶像的迷信。为甚么以色列人迷信偶像呢？因为拜偶像的国「满了金银，财宝也无穷；他们的地满了马匹，车辆也无数。」。以色列人面对一个处境，就是敬拜耶和华上帝

不一定带来丰富的物质；相反地，敬拜偶像的国家却是富裕的。以色列人面前的考验是——敬拜上帝？还是敬拜偶像？敬拜偶像的国家物质丰富，因此虽然充满迷信，以色列人依然将敬拜偶像的风俗带进以色列。有圣经学者形容这段经文的主题为：「充满却空虚」(Full but Empty)。财富的「充满」无法解决人与上帝关系破裂带来的破坏。

偶像的宗教是「充满却空虚」的，偶像宗教关注的是物质丰富与繁荣；真实的宗教关注人与上帝的关系。究竟如何解决人与上帝关系的问题呢？经文的答案是上帝自己的行动，「到那日」是上帝行动的时刻。「到那日」在以赛亚书 2:11、12、17、20 出现，这个观念与「耶和华的日子」有密切的关系。「到那日」，骄傲的要「降卑」，「降卑」这个词在以赛亚书 2:8、11、17 出现。相对骄傲的「降卑」，就是以赛亚书 2:10「耶和华荣光」显现。当耶和华的荣光显现，就只有耶和华上帝被尊崇。「到那日」是一个审判的日子，亦是上帝得荣耀的日子。

这段经文提醒我们带着上帝的应许，怀着光明的愿景，批判当前的罪恶。一般人的错误是将现实问题视而不见、只字不提，失去先知指责罪恶的勇气。有人将物质的丰富作为宗教的目的，结果不是将人带到上帝那里，而是导人迷信。有人只会埋怨现实，却没有出路。这段经文提醒我们，上帝是历史的主，祂有祂的时间表，我们不知「到那日」要等多久，但是先知是按着从上帝而来的讯息宣讲，相信上帝所应许的必定实现。

默想重点：

- *上帝厌恶偶像，究竟是甚么「充满」你的内心呢？*
- *「到那日」上帝行动的时刻，骄傲的要「降卑」，你愿意持守上帝的应许而生活吗？*
- *当耶和华的荣光显现，就只有耶和华上帝被尊崇，在上帝好像不在场的日子，你愿意相信上帝荣光显现的应许吗？*

1 看哪，主一万军之耶和华要从耶路撒冷和犹大除掉众人所倚靠的，所仰赖的，就是所倚靠的粮，所仰赖的水；**2** 除掉勇士和战士，审判官和先知，占卜的和长老，**3** 除掉五十夫长和显要、谋士和巧匠，以及擅长法术的人。**4** 我必使孩童作他们的领袖，幼儿管辖他们。**5** 百姓要彼此欺压，各人欺压邻舍；青年要侮慢老人，卑贱的要侮慢尊贵的。**6** 人在父家拉住自己的兄弟：「你有外衣，来作我们的官长，让这些败坏的事归于你的手下吧！」

有圣经学者认为以赛亚书 3:1-15 有三段经文：

- (1) 3:1-7：上帝必除去犹大领袖
- (2) 3:8-12：领袖们被除去后的混乱
- (3) 3:13-15：领袖们在上帝面前受审

有圣经学者认为以赛亚书 3:1-15 有一个「扇形结构」：

- A1：上帝的作为：宣告除去（3:1-5）
- B1：没有领袖的国度（3:6-7）
- C：耶路撒冷的过犯与审判（3:8-11）
- B2：有错误领袖的困境（3:12）
- A2：上帝的作为：审问领袖（3:13-15）

在以赛亚书 2:6-22 责备北国以色列后，3:1-15 的责备指向南国犹大。以赛亚书 3:1：「看哪，主一万军之耶和华要从耶路撒冷和犹大除掉众人所倚靠的，所仰赖的，就是所倚靠的粮，所仰赖的水」，意思是上帝将耶路撒冷和犹大的「生存资源」拿走。不单如此，上帝拿走军事领袖、政治领袖、宗教领袖和技工。以赛亚书 3:2-3：「除掉勇士和战士，审判官和先知，占卜的和长老，除掉五十夫长和显要、谋士和巧匠，以及擅长法术的人。」。经文提及的宗教领袖包括先知、占卜的，都被上帝撤换。旧约圣经是有占卜的，不过较

有代表性的是祭司与先知，先知的讯息被记录下来，形成经卷。我们亦将圣经作为上帝向我们启示的权威，我们不会鼓吹占卜。同时，占卜有民间宗教成份，可以导人迷信。

上帝将耶路撒冷和犹大的「生存资源」拿走，并撤换军事领袖、政治领袖、宗教领袖和技工。耶路撒冷和犹大变成没有领袖，整个社会失去焦点、失去方向。以赛亚书 3:4：「我必使孩童作他们的领袖，幼儿管辖他们。」。原本的领袖已经是最精英的一群，被撤换后能够找到的能力都不济，经文用「儿童」来形容，新班子的管治就像婴孩般幼稚，整个社会由力有不逮的人管理，试想想这会是何光景？以赛亚书 3:5：「百姓要彼此欺压，各人欺压邻舍；青年要侮慢老人，卑贱的要侮慢尊贵的。」。社会就变得互相欺压，人亦失去对他人的尊重，年青人轻视老年人，基层人士轻视富有的人；社会失去对人的基本尊重，老年人可以轻视年青人，富有的人可以轻视基层人士。

这是彻底礼崩乐坏的社会，以赛亚书 3:6：「人在父家拉住自己的兄弟：你有外衣，来作我们的官长，让这些败坏的事归于你的手下吧！」经文描写一幅充满讽刺性的图画，当社会缺乏资源，大部份人没有衣服穿，就找着一个有衣服穿的，要他当领袖。试想一想，当领袖的资历、能力、经验不再重要，只要他有衣服穿，已经是最突出的一个，不管他是否具备当领袖的资历、能力、经验，他已经比没有衣服穿的尊贵。「让这些败坏的事归于你的手下吧！」意思是耶路撒冷败落已成定局，你当领袖就要改变局面。这是何等无奈的期望，这个有衣服穿的人，凭甚么改变局面呢？他答应或不答应当领袖，耶路撒冷败落都已经成为事实，他不答应当领袖，环境会继续差下去，他答应当领袖，也不一定可以扭转局面。以赛亚书 3:1-15 的重点是耶路撒冷和犹大的领袖与人民都犯错，以致社会彻底礼崩乐坏。

默想重点：

- **上帝将耶路撒冷和犹大的「生存资源」拿走，你如何反思这件事呢？**

- 上帝撤换军事领袖、政治领袖、宗教领袖和技工，你如何反思这件事呢？
- 社会就变得互相欺压，人亦失去对他人的尊重，你如何反思这件事呢？



五月八日
上帝向领袖问责
经文：以赛亚书 3:13-15

13 耶和华兴起诉讼，站着审判万民。14 耶和华必审问他国中的长老和领袖：「你们，你们摧毁葡萄园，抢夺困苦人，囤积在你们家中。15 你们为何压碎我的百姓，碾磨困苦人的脸呢？」这是万军之主耶和华说的。

以赛亚书 3:13 形容上帝「站着审判万民」，「站着」象征有立场的意思。上帝要与耶路撒冷和犹大的人辩论，并且要审判人。以赛亚书 3:13：上帝宣告控诉祂的百姓，以赛亚书 3:14：诘问领袖，提出证据。以赛亚书 3:15：诘问领袖。这段经文指出上帝的审判由上帝的家开始，由责任大的到责任小的。上帝审问领袖，为甚么吃尽葡萄园果子，为甚么夺取贫穷人的财物？

申命记 24:14-22：「困苦贫穷的雇工，无论是你的弟兄，或是住在你境内，在你城里寄居的，你都不可欺负他。要当日给他工钱，不可等到日落，因为他困苦，需要靠工钱过活，免得他因你的缘故求告耶和华，罪就归于你了。不可因儿子处死父亲，也不可因父亲处死儿子；各人要因自己的罪被处死。不可对寄居的和孤儿屈枉正直，也不可拿寡妇的衣服作抵押。要记得你曾在埃及作过奴仆，耶和华—你的神从那里救赎了你，所以我吩咐你遵行这事。你在田间收割庄稼，若忘了一捆在田间，就不要再回去拿，要留给寄居的、孤儿和寡妇；好让耶和华—你的神在你手里所做的一切，赐福给你。你打了橄榄树，枝上剩下的不可再打，要留给寄居的、孤儿和寡妇。你摘葡萄园的葡萄，掉落的不可拾取，要留给寄居的、孤儿和寡妇。你要记得你曾在埃及地作过奴仆，所以我吩咐你遵行这事。」

上帝吩咐犹太人要纪念祖先在埃及地作过奴仆，因此要善待寄居者、孤儿、寡妇，在收割的时候，不要收割净尽，要留下一些让没有田地的人可以拾取。上帝亦吩咐人公平地对待困苦穷乏的雇工，不分犹太人或外邦人，不可拖欠薪金。若果是日薪散工，不要等到

日落才给薪金，因为那时买食物给家人都不容易。这些都是律法书的教导，代代相传。若果上帝要审问领袖，明显是因为他们没有执行律法书的教导。这段经文没有提及先知的教导，但是我们可以推论领袖没有执行律法书的教导，也没有听从先知的教导。

犹太人是上帝的选民，领袖却没有执行律法书的教导，也没有听从先知的教导。究竟他们接受一种怎么样的信仰？他们对待信仰的态度是否正确呢？以赛亚书 1:17、23 强调上帝为孤儿伸冤，为寡妇辨屈。申命记教导犹太人学习怜悯穷乏的人，要善待寄居者、孤儿、寡妇，同时要学习公义和公平。以赛亚书 3:15：「你们为何压碎我的百姓，碾磨困苦人的脸呢？这是万军之主耶和华说的。」上帝质问领袖为甚么压碎(*dk*)祂的百姓？出埃及记 5:22 记载：「摩西回到耶和华那里，说：主啊，你为甚么苦待这百姓呢？为甚么差派我呢？」。摩西的意思是为甚么上帝容许法老王苦待这百姓呢？现在压迫上帝百姓的不是法老，而是犹太人的领袖。以赛亚书 3:15 形容领袖「碾磨困苦人的脸」，这是一种欺凌的行为。领袖不单没有执行律法书的教导，也没有听从先知的教导，更严重的是压迫及欺凌上帝的子民。领袖的责任是按上帝的心意带领，这种领导亦是一种服侍，绝对不可以压迫及欺凌服侍的对象，这实在违反上帝的心意。

默想重点：

- **你如何善待寄居者、孤儿、寡妇？**
- **你重视律法书及先知的教导吗？**
- **你愿意成为合上帝心意的领袖吗？**

2 在那日，耶和华的苗必华美尊荣，地的出产必成为幸存的以色列民的骄傲和光荣。**3-4** 主以公平的灵和焚烧的灵洗净锡安居民的污秽，又除净在耶路撒冷流人血的罪。那时，剩在锡安、留在耶路撒冷的，就是一切住耶路撒冷、在生命册上记名的，必称为圣。**5** 耶和華必在整座锡安山，在会众之上，白天造云，黑夜发出烟和火焰的光，因为在一切荣耀之上必有华盖；**6** 这要作为棚子，白天可以遮荫避暑，暴风雨侵袭时，可作藏身处和避难所。

有圣经学者提出以赛亚书 2:1-4:6 有一种「扇形结构」：

A1: 锡安更新 (2:1-5)

B1: 唯有耶和華崇高，世界败坏。(2:6-22)

B2: 唯有耶和華崇高，锡安卑微。(3:1-4:1)

A2: 锡安复兴 (4:2-6)

以赛亚书 4:2-6「锡安复兴」对应 2:1-5「锡安更新」，中间是世界及锡安的卑微，耶和華被尊崇。这段经文再一次引用对将来复兴的愿景，指出现在的衰败。以赛亚书 3:18、4:1：「到那日」与 2:2「在末后的日子」对应，「到那日」出现 4 次 (37:31-32)。以赛亚书 4:2：「在那日，耶和華的苗必华美尊荣，地的出产必成为幸存的以色列民的骄傲和光荣。」「耶和華的苗」指捱过艰难困苦日子、仍然存留的人；「幸存的以色列民」指「犹大的余民」，「幸存者」出现 5 次。近年被掳及流散的主题备受关注，旧约圣经有「余民」(Remnant) 的观念，以赛亚书 4:2 描述「余民」从失望、无奈，转变成有希望、有前景。因此，笔者认为在此时此刻除了需要探讨「流散神学」(Diaspora Theology)，也要开展「余民神学」(Remnant Theology)。香港教会除了关注流散现象对福音的需要，同时亦要关注留下来的人的福音需要。

以赛亚书 4:3-4 的主题是锡安得洁净与成圣，「主以公平的灵和焚烧的灵洗净锡安居民的污秽，又除净在耶路撒冷流人血的罪。那时，剩在锡安、留在耶路撒冷的，就是一切住耶路撒冷、在生命册上记名的，必称为圣。」以赛亚书 4:4 形容主的灵是审判的灵(rûaḥ mišpāt)和焚烧的灵(rûaḥ bā'ēr)，清洗(yādiḥa)流在耶路撒冷的血。希伯来文圣经形容主的灵是审判的灵(rûaḥ mišpāt)和焚烧的灵(rûaḥ bā'ēr)，是在以赛亚书 4:4。上帝的灵是审判的灵和焚烧的灵，是审判和烧毁罪恶，经过审判后，上帝洁净耶路撒冷的血。以赛亚书 4:3 指出剩余(hanniš'ār)、留下来的人(hannôt ār)，必被称为圣。上帝没有忘记剩余在耶路撒冷的子民，他们经历耶路撒冷的衰落，眼见圣殿失去光采，他们内心是痛苦难言的。

以赛亚书 4:5-6 的主题是上帝的同在与保护，「耶和华也必在锡安山，并各会众以上，使白日有烟云，黑夜有火焰的光。因为在全荣耀之上必有遮蔽。必有亭子，白日可以得荫避暑，也可以作为藏身之处，躲避狂风暴雨。」。「耶和华必在整座锡安山，在会众之上，」对应出埃及记上帝在西乃山显现，「白天造云，黑夜发出烟和火焰的光，」对应旷野时期会幕是敬拜上帝的中心，出埃及记 13:22 记载在日间有云柱，夜间有火柱，总不离开百姓面前。以赛亚书 4:5 说明为甚么有这些现象呢？「因为在一切荣耀之上必有华盖；」。笔者认为这是指上帝本身的荣耀亦有遮蔽，以赛亚书 4:6:「这要作为棚子，白天可以遮荫避暑，暴风雨侵袭时，可作藏身处和避难所。」。这是为了人的好处，同样需要遮蔽之处。这段经文对圣殿的更新主要是回归出埃及记的会幕经验，重寻上帝的荣耀，经历审判的灵和焚烧的灵的洁净。

默想重点:

- *你愿意经历审判的灵和焚烧的灵的洁净吗？*
- *你愿意经历上帝荣耀的显现吗？*
- *你愿意从将来复兴的愿景，指出现在的衰败吗？*

五月十日

葡萄园之歌

经文：以赛亚书 5:1-7

1 我要为我亲爱的唱歌，我所爱的、他的葡萄园之歌。我亲爱的有葡萄园在肥沃的山冈上。2 他刨挖园子，清除石头，栽种上等的葡萄树，在园中盖了一座楼，又凿出酒池；指望它结葡萄，反倒结了野葡萄。3 耶路撒冷的居民和犹太人哪，现在，请你们在我与我的葡萄园之间断定是非。4 我为我葡萄园所做的之外，还有甚么可做的呢？我指望它结葡萄，怎么倒结了野葡萄呢？5 现在我告诉你们，我要向我的葡萄园怎么做。我必撤去篱笆，使它被烧毁；拆毁围墙，使它被践踏。6 我必使它荒废，不再修剪，不再锄草，任荆棘蒺藜生长；我也必吩咐密云，不再降雨在其上。7 万军之耶和华的葡萄园就是以色列家；他所喜爱的树就是犹太人。他指望公平，看哪，却有流血；指望公义，看哪，却有冤声。

有圣经学者指出以赛亚书 1-6 章的主题与脉络是：

A1：上帝将来荣耀的救赎与百姓在罪中的陷溺

B1：百姓的更新远景与失败现况（1:2-31）

B2：锡安的更新远景与失败现况（2:1-4:6）

B3：锡安将面临穷途末路的光景（5:1-30）

A2：先知蒙召与受差：荣耀的救恩与艰巨的事奉（6:1-13）

以赛亚书 5 章主题是：「锡安将面临穷途末路的光景」，内容分两部份：5:1-7 是葡萄园之歌；5:8-30 是葡萄园的结局。以赛亚书 6 章先知蒙召的背景是锡安将面临穷途末路。先知看见将来更新的景象，向走向衰落的锡安宣告上帝的审判与复兴的心意。以赛亚书 5:1-7 是上帝与耶路撒冷及犹太的对质，文体是诗歌散文体，有一种「扇形结构」：

A1：令人期待的葡萄园（5:1-2）

B1：诉诸听者判断，歌者请求评道理。（5:3-4）

B2：歌者自己判断，现在的合理判决。（5:5-6）

A2: 令人绝望的葡萄园 (5:7)

以赛亚书 5:1:「我要为我亲爱的唱歌，我所爱的、他的葡萄园之歌。我亲爱的有葡萄园在肥沃的山冈上。」，这个葡萄园土地肥沃，按道理应该有丰富的收成。以赛亚书 5:2:「他刨挖园子，清除石头，栽种上等的葡萄树，在园中盖了一座楼，又凿出酒池；指望它结葡萄，反倒结了野葡萄。」，农夫清理石头杂物、做好松土工作、栽种上等的葡萄、施肥灌溉、在园中盖了一座楼，又凿出压酒池，像一般农夫一样，期待有上等葡萄出产；可惜生产出来的是野葡萄。面对现实与期望的落差，农夫要分析问题的所在。若果所有工序都正确，葡萄种子是上等优质的，最大机会是土壤不适合种葡萄，或者水质有问题。以赛亚书 5:3-4:「耶路撒冷的居民和犹太人哪，现在，请你们在我与我的葡萄园之间断定是非。我为我葡萄园所做的之外，还有甚么可做的呢？我指望它结葡萄，怎么倒结了野葡萄呢？」作者问耶路撒冷及犹太人应该如何处理？

以赛亚书 5:5-6:「现在我告诉你们，我要向我的葡萄园怎么做。我必撤去篱笆，使它被烧毁；拆毁围墙，使它被践踏。我必使它荒废，不再修剪，不再锄草，任荆棘蒺藜生长；我也必吩咐密云，不再降雨在其上。」，作者自己回答要放弃这个葡萄园。

以赛亚书 5:7:「万军之耶和华的葡萄园就是以色列家；他所喜爱的树就是犹太人。他指望公平，看哪，却有流血；指望公义，看哪，却有冤声。」。作者解释葡萄园就是以色列家，葡萄树是犹太人。上帝放弃这个葡萄园是因为应该有公义的地方却有冤案，应该有公平的地方却有强暴。

默想重点:

- *你认为犹太人令上帝失望，他们有悔改吗？*
- *若果上帝一直等候犹太人悔改却没反应，因而有放弃犹太人的想法，这合理吗？*
- *其实上帝没有放弃犹太人；而是期望她们更新复兴。你愿意对这位上帝感恩吗？*

8 祸哉！你们以房接房，以地连地，以致不留余地，只顾自己独居境内。**9** 我耳闻万军之耶和华说：「许多房屋必然荒废；宏伟华丽，无人居住。**10** 十亩的葡萄园只酿出一罢特的酒，一贺梅珥的谷种只结一伊法粮食。」

11 祸哉！那些清晨早起，追寻烈酒，因酒狂热，流连到深夜的人，**12** 他们在宴席上弹琴，鼓瑟，击鼓，吹笛，饮酒，却不留意耶和华的作为，也不留心他手所做的。**13** 所以，我的百姓因无知就被掳去；尊贵的人甚是饥饿，平民也极其干渴。**14** 因此，阴间胃口大开，张开无限量的口；令耶路撒冷的贵族与平民、狂欢的与作乐的人都掉落其中。**15** 人为之屈膝，人就降为卑；高傲的眼目也降为卑。**16** 惟有万军之耶和华因公平显为崇高，神圣的神因公义显为圣。**17** 羔羊必来吃草，如同在自己的草场；在富有人的废墟，流浪的牲畜也来吃。

为甚么犹太人承受六种灾祸？

以赛亚书 5:8-24 可以分为六部份：**8-10** 向穷人收地，**11-17** 沉迷宴乐，**18-19** 不听先知责备，**20** 颠倒是非，**21** 领袖自高自大，**22-24** 审判官不公义。以赛亚书 5:7 记载：「万军之耶和华的葡萄园就是以色列家；他所喜爱的树就是犹太人。他指望公平，看哪，却有流血；指望公义，看哪，却有冤声」。「公平」(mišpāt) 与「公义」(šēdāqāh) 是一组重要的概念，是神的性情，是神对人的伦理要求。本来应该有「公平」(mišpāt) 的地方，却变了「暴虐」(mišpāh)；本来应该有「公义」(šēdāqāh) 的地方，却变了「冤声」(šē'āqāh)。以色列家本来是神的「葡萄园」，犹太人是神喜爱的树，为甚么以色列家和犹太人没有活出「公平」(mišpāt) 与「公义」(šēdāqāh) 的生活要求，相反地却在神所赐的土地上有「暴虐」(mišpāh) 与「冤声」(šē'āqāh) 呢？

「不留余地」的赚钱

以赛亚书 5:8-24 记载犹太人六种罪恶，六种灾祸。以赛亚书 5:8-10 向穷人收地是犹太人第一种灾祸。以赛亚书 5:8-10 是向穷人收地，5:8 上记载「祸哉！你们以房接房，以地连地，以致不留余地」。

「不留余地」的意思是直到地的尽头，不留空间，要「赚到尽」。经文没有指这是不正当买卖，虽然这是合法交易，但是这种行为违反律法精神。因为神是土地的主，神将土地分给以色列 12 支派，吩咐他们不可挪移地界（箴言 22:28，23:10-11）。穷人卖地不能「卖断」（利未记 25:23），50 年禧年要归还土地给原来的地主（杰里迈亚书 34）。神的心意是富人让穷人在他的土地上觅食（利未记 19:9-10）。以赛亚书 5:8 描述那些向穷人买尽土地的人，结果是「自己独居境内」，因为周围的人都被逼迁了。以赛亚书 5:9：「我耳闻万军之耶和华说：许多房屋必然荒废；宏伟华丽，无人居住」。「我耳闻万军之耶和华说」的意思是耶和华亲自向我的耳朵说话。「许多房屋必然荒废；宏伟华丽，无人居住」的意思是社会将要发生巨大变化，富有的人将要被掳到巴比伦，他们华丽的房屋将无人居住。

富人奢华生活

以赛亚书 5:10：「十亩的葡萄园只酿出一罢特的酒，一贺梅珥的谷种只结一伊法粮食」。「十亩的葡萄园」指一个农季可完成的耕地，另一个翻译是「十公顷的葡萄园」，指一对牛耕种能力范围。「一罢特的酒」约有二十二公升酒，十公顷葡萄园竟然只有二十二公升酒的出产；「一贺梅珥的谷种只结一伊法粮食」，一贺梅珥等于十伊法，意思是撒种十成，但只有一成收获，可想而知，这样的农业生产是非常差的。虽然经济大环境是那么差，却仍然有富人过着奢华的生活。

默想重点：

- *先知指责富有的人自私，只顾个人的利益，我们是否只顾自己的财富增加呢？*

- 先知指出在经济恶劣的环境中，富人仍然过着奢华的生活，对穷人的痛苦漠不关心，我们有没有扶贫的意识呢？
- 先知讲出社会的真相，合乎上帝心意吗？

11 祸哉！那些清晨早起，追寻烈酒，因酒狂热，流连到深夜的人，
12 他们在宴席上弹琴，鼓瑟，击鼓，吹笛，饮酒，却不留意耶和华的作为，也不留心他手所做的。13 所以，我的百姓因无知就被掳去；尊贵的人甚是饥饿，平民也极其干渴。14 因此，阴间胃口大开，张开无限量的口；令耶路撒冷的贵族与平民、狂欢的与作乐的人都掉落其中。15 人为之屈膝，人就降为卑；高傲的眼目也降为卑。16 惟有万军之耶和华因公平显为崇高，神圣的神因公义显为圣。17 羔羊必来吃草，如同在自己的草场；在富有人的废墟，流浪的牲畜也来吃。

沉迷宴乐引致灾祸

以赛亚书 5:11-17 沉迷宴乐是犹太人第二种灾祸。以赛亚书 5:11：「祸哉！那些清晨早起，追寻烈酒，因酒狂热，流连到深夜的人」。以赛亚书 5:12：「他们在宴席上弹琴，鼓瑟，击鼓，吹笛，饮酒，却不留意耶和华的作为，也不留心他手所做的」。他们过着纵情酒肉的生活，不顾念耶和华的作为，也不留心他手所做的。以赛亚书 5:13：「所以，我的百姓因无知就被掳去；尊贵的人甚是饥饿，平民也极其干渴」。先知以赛亚预告犹太人被掳到巴比伦，尊贵人都与穷人一同饥饿。以赛亚书 5:14：「因此，阴间胃口大开，张开无限量的口；令耶路撒冷的贵族与平民、狂欢的与作乐的人都掉落其中」。犹太人认为人死后下到阴间，经文提醒那些只顾追求今生荣华的人的结局是悲哀的。

上帝的介入

以赛亚书 5:15：「人为之屈膝，人就降为卑；高傲的眼目也降为卑」。这节经文的意思是不管是卑贱的或是尊贵的人都变得卑微，原来在人间卑贱与尊贵是会改变的，有些事情是人不能够左右的。以赛亚书 5:16：「惟有万军之耶和华因公平显为崇高，神圣的神因公义显为圣」。在这个变幻莫测的世界，只有神是不变的。神

是「公平」(*mišpāt*)与「公义」(*šedeq*)的，神的本性将会显得崇高与神圣。以赛亚书 5:17:「羔羊必来吃草，如同在自己的草场；在富人的废墟，流浪的牲畜也来吃」。以赛亚书 5:15-17 描述神介入的情况，被掳到巴比伦的富人的土地，由穷人来处理，好像羊羔在自己的草场吃草般。用今天的话说「逆权侵占」。

如何了解这位介入历史的上帝？

人间有很多不公平的事，究竟宇宙间有没有一位公义的神呢？以赛亚先知指出宇宙间有一位公义的神，同时这位神按公义与公平审判人类。因为上帝是公义的，所以祂神圣；因为上帝是公平的，所以祂崇高。根据旧约圣经的记载，上帝是透过与以色列人的互动启示祂自己；根据新约圣经的记载，上帝是透过与教会的互动启示祂自己。基督徒不是从心理需要投影出一位上帝，而是根据圣经的启示理解上帝。「上帝是一位慈爱的上帝」与「上帝是一位公义的上帝」，是两极的思维，无论我们讲上帝是一位慈爱的上帝或上帝是一位公义的上帝，都是正确的；不过只是部份正确。偏重上帝是一位慈爱的上帝，会强调上帝的宽恕、赦免；偏重上帝是一位公义的上帝，会强调上帝的审判、惩罚。基督徒需要对圣经有整全的认识，同时对上帝有整全及平衡的理解，更重要的是不要以偏概全地执着一个神学观点，以此来批判及审判别人。

默想重点：

- 先知指出沉迷宴乐引致灾祸，我们有没有节制的态度呢？还是与世人没有分别呢？
- 上帝并非不问世事，而是掌管人类历史的主，祂介入人类历史。我们是否将上帝局限在内心赐人平安，却没有将上帝视为上帝呢？
- 上帝是一位慈爱的上帝及上帝是一位公义的上帝，我们对上帝有整全及平衡的理解吗？这种上帝观如何指导我们的人生观呢？

18 祸哉！那些以虚假的绳子牵引罪孽，以套车的绳索紧拉罪恶的人。19 他们说：「任以色列的圣者急速前行，快快成就他的作为，好让我们看看；任他的筹算临近成就，好使我们知道。」

20 祸哉！那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人。

先知责备犹太人虚伪

以赛亚书 5:18-19，不听先知责备是犹太人的第三种灾祸。以赛亚书 5:18：「祸哉！那些以虚假的绳子牵引罪孽，以套车的绳索紧拉罪恶的人」。虚假的人不会活出真实，相反地，是自己牵住自己的罪恶。用今天的话，就是「语言伪术」，将不合理的合理化。以赛亚书 5:19：「他们说：任以色列的圣者急速前行，快快成就他的作为，好让我们看看；任他的筹算临近成就，好使我们知道」。这节经文形容人不听先知的劝告，甚至嘲笑先知，甚至大胆地要全能的神快快行动。他们根本不相信危机临到，把先知的的话看作废话。

先知责备犹太人颠倒是非

以赛亚书 5:20，颠倒是非是犹太人第四种灾祸。以赛亚书 5:20：「祸哉！那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人」。犹太人不单滥用「语言伪术」，而且颠倒是非，混淆光暗，混淆甜苦。当犹太人由领导层到人民都厌弃万军之耶和华的训诲，藐视以色列圣者的言语的时候，他们就没有前途。他们以为可以继续过着奢华的生活；但是「火苗怎样吞灭碎秸，干草怎样落在火焰之中，照样，他们的根必然腐朽，他们的花像灰飞扬起」。他们将会陷于灾难中。

圣经是上帝活泼的话语

当我们读圣经的警告，再看当今的社会，我们应该在神面前谦卑，求神赐我们智慧，用属灵的眼光看世界，从神的角度看世界。神的启示透过以色列历史，到耶稣基督时代，估计 6000 多年，在以色列民族的经历中显示神的心意与神的作为。神对以色列和全人类是有计划的。我们需要对旧约圣经的脉络有基本的认识，以说明我们明白新约圣经的教训。很多人认为所有宗教都是导人向善、帮助别人、行善积福，因此，对基督信仰已经先入为主有一种想法；但却从来没有对自己的想法进行审查及验证。结果，他们有宗教活动和宗教行为，却没有认识圣经中的上帝。大家不要以为听过很多关于圣经的讲道或教导，就十分认识上帝。以色列人是上帝的选民，先知及祭司不断教导上帝律法的要求，可惜他们却离弃上帝。

聆听上帝的话语

神的话是人属灵生命的粮食，我们爱慕神的话语，我们的属灵生命就会被更新、被复兴。当我们的属灵生命被更新、被复兴，我们就会愈来愈明白神的心意，我们的事奉就不是用自己的意思去事奉。既然先知指出以色列的虚伪与颠倒是非，就是提醒我们不要以虚伪与颠倒是非的态度来对人对事。我们应该对上帝真诚、对人真诚，有自己的宗旨与品格。当我们遇到有人颠倒是非的时候，首先是保持距离、划清界线、拒绝参与这些不公义的事；其次，我们应该提出问题，让大家思考前提、论证、结论是否站得住脚；第三，我们提醒大家负责任地讲经过考证的事。当然这样做可能有人反感；不过明白的人会知道你是一个有品格的人、是一个有诚信的人。很多人以为做一个诚实的人就吃亏，事实并不是这样。上帝喜悦我们做一个有诚信的人，祂会施恩保守我们。同时，我们的诚信亦会赢取别人的尊重和信任。

默想重点：

- *先知指出以色列虚伪，我们愿意真诚对上帝、真诚对人吗？*
- *先知指出以色列颠倒是非，我们愿意认信真理、认同真理吗？*
- *圣经是上帝活泼的话语，你愿意谦卑聆听上帝的话语吗？*

21 祸哉！那些在自己眼中有智慧，在自己面前有通达的人。

22 祸哉！那些以饮酒称雄，以调烈酒称霸的人。23 他们因受贿赂，就称恶人为义，将义人的义夺去。24 火苗怎样吞灭碎秸，干草怎样落在火焰之中，照样，他们的根必然腐朽，他们的花像灰尘扬起；因为他们厌弃万军之耶和华的教诲，藐视以色列圣者的言语。

领袖自高自大的灾祸

以赛亚书 5:21，领袖自高自大是犹太人第五种灾祸。以赛亚书 5:21：「祸哉！那些在自己眼中有智慧，在自己面前有通达的人」。这节经文的意思是有人把自己的观点看作绝对。敬畏神的人才有智慧，智慧人能够明辨是非，并非盲目支持或者盲目反对。有智慧的人应该是促进不同意见的双方交流、对话，拉近距离，达到共识，以求双赢。当有权的人只是强调自己的主权，强势地逼对方就范，其实大家就很难有真正的信任。

一个普通人自高自大，会损害自己、家人、和工作单位；一个领袖自高自大，不单损害自己和家人、更会损害整个群体。耶稣指责虚伪的宗教人士如瞎子领路，意思是将整个群体带领到悬崖，集体跌进谷底。所以，有志作领导的人，必须学习谦卑，不要沉醉于群众的掌声，也不要以为自己在指挥一切。耶稣基督是上帝的儿子，但祂以仆人的心态领导，建立门徒，改变世界。

受贿赂的灾祸

以赛亚书 5:22-24，审判官不公义是犹太人第六种灾祸。以赛亚书 5:22：「祸哉！那些以饮酒称雄，以调烈酒称霸的人」。以赛亚书 5:23：「他们因受贿赂，就称恶人为义，将义人的义夺去」。这两节经文指出审判官喜欢喝酒、调酒。喜欢喝酒或调酒不是问题，但是

他们收受贿赂，滥用职权，在判案上作出不公正的裁决。审判官应该按神的本性作判断，而神是「公平」(*mišpāt*)与「公义」(*šedeq*)的，审判官应该不看人的情面，公平地判案。但是，审判官却称恶人为义，将义人的义夺去。以赛亚书 5:24：「火苗怎样吞灭碎秸，干草怎样落在火焰之中，照样，他们的根必然腐朽，他们的花像灰尘扬起；因为他们厌弃万军之耶和华的教诲，藐视以色列圣者的言语」。

立法的人应该是公正的，执法的人应该是公正的，司法的人应该是公正的。立法的人、执法的人、司法的人，都被赋予权力，权力的运用必须受到节制，因为人性有骄傲，有滥用权力的试探。我们可以设各种的审查机制，不过都不能够改变人性的软弱。我们应该强调个人的品格、正直、忠诚、无私、尊重人、尊重大自然的规律、尊重上帝。华人文化有「存天理，去人欲。」的思想，强调人用意志的力量克制人的欲望。不过，人始终无法克服人性的软弱，贪污、弄权的事仍然发生。

究竟人性怎样可以被改变呢？

犹太人是上帝的选民，有献祭制度、圣殿敬拜、律法、先知教导……等宗教元素。可是当犹太人由领导层到人民都厌弃万军之耶和华的训诲，所有宗教行为就变成形式化、外在化。宗教历史和传统都变得虚有其表，甚至虚伪。

若果悠久的历史、历史的宗教也不能解决人内心的问题，究竟甚么方法才可以呢？基督信仰强调人对上帝的尊崇，管理自己的内心。一般宗教仍然以自己为中心，虽然接受宇宙有神明，结果仍然是自我为中心。基督信仰要求人放下自我，谦卑承认自己的无能，愿意接受上帝的管理。

默想重点：

- 若果你有机会成为领袖，你如何避免自高自大带来对整体的伤害呢？

- 若果你是立法的、执法的、司法的人，你如何避免收受贿赂，滥用职权，在判案上作出不公正裁决的事呢？
- 你如何从这段经文获得提醒，作一个公平、正直的人呢？

五月十五日

以赛亚蒙召（一）：领受异象

经文：以赛亚书 6:1-4

1 当乌西雅王崩的那年，我看见主坐在高高的宝座上。他的衣裳下摆遮满圣殿。**2** 上有撒拉弗侍立，各有六个翅膀：两个翅膀遮脸，两个翅膀遮脚，两个翅膀飞翔，**3** 彼此呼喊说：

「圣哉！圣哉！圣哉！万军之耶和华；他的荣光遍满全地！」

4 因呼喊者的声音，门坎的根基震动，殿里充满了烟云。

以赛亚身处的时代与身世

乌西雅王于主前 792-740 年作王，当时国势强大；但乌西雅王晚年心高气傲，在圣坛烧香，上帝令他生「大麻疯」，被迫退居幕后，由儿子约坦和他共同执政 12 年。虽然犹大国势兴盛，但是在政治、社会、道德和宗教上充满罪恶（以赛亚书 5:20）。旧约圣经有几类重要人物：君王、先知、祭司、智慧者。祭司通常与君王紧密地合作，而先知则分为宫廷先知和平民先知。宫廷先知通常与君王紧密地合作；平民先知会对社会不公正作出严厉的批判。宫廷先知亦可以是祭司，先知以赛亚与乌西雅有亲戚关系，他的身份是王室先知或者称为宫廷先知。当我参考圣经注释书的时候，觉得这段经文特别的地方是以赛亚作为宫廷先知，却领受一个与一般宫廷先知不同的呼召。当世代交替，旧的王离世，新的王登位，宫廷先知理论上会宣告维持稳定的讯息；但是从他领受的异象、被洁净被差遣、接受一个不可能完成的使命的内容来看，以赛亚是一个非常独特的宫廷先知。

经文注释

以赛亚书 6:1 记载：「当乌西雅王崩的那年，我看见主坐在高高的宝座上。他的衣裳下摆遮满圣殿」，应该是以赛亚在圣殿事奉的时候的一个特殊的属灵经历。以赛亚可能是宫廷先知亦可以是祭司。以

赛亚书 6:2 记载：「上有撒拉弗侍立，各有六个翅膀：两个翅膀遮脸，两个翅膀遮脚，两个翅膀飞翔」，「撒拉弗」在旧约圣经出现 8 次，一次是人名，其余是指天使、或「火蛇」，字根是「焚烧」。

「翅膀」的作用是飞翔，顺服神的计划。遮脸、遮眼表示不能直视上帝（出埃及记 33:20；士师记 13:22）。以赛亚书 6:3 记载：「彼此呼喊说：圣哉！圣哉！圣哉！万军之耶和华；他的荣光遍满全地！」天上的神有天使侍立，彼此呼喊。神是神圣的神，是有能力的神，有荣耀的神，神的荣耀充满全地。我们常常说「归荣耀与上帝」，意思是我们将自己的成功见证上帝，这是非常好的态度。不过，关于神荣耀的事有另外一个层面，就是神的荣耀充满全地，我们应该承认神的主权，赞美神显出祂的荣耀。以赛亚书 6:4 记载：「因呼喊者的声音，门坎的根基震动，殿里充满了烟云」，赞美神的声音响亮，门坎的根基也震动，同时圣殿充满了烟云，应该是烧香的结果。

以赛亚经验上帝临格领受异象

以赛亚看见神圣的上帝临格，但没有看见上帝的面。以赛亚看见天使在赞美神，并且看见上帝的荣耀。绝大部分基督徒都没有看见过上帝临格，我们只是信有神，从圣经学习关于神的事。因此，我们绝大部分的基督徒都是在概念上面认识神，读神学的人可以把关于神的概念整理清楚一点，但是都是停留在概念层次。虽然绝大部分基督徒都没有看见过上帝临格，但是有些基督徒经历神介入他的人生里面，让他经历神的同在，及神对他的带领。经历神可以是在一帆风顺的时候发生，也可以在艰难痛苦的时候发生。每个曾经经历神的人，人生都会不再一样。以赛亚经历神后，对自己有新的发现和理解。理论上，当乌西雅王死了，新时代将要出现，以赛亚需要在新时代为自己的工作定位。这次看见异象，帮助以赛亚从属灵的角度看自己、看未来事奉的重点。

默想重点：

- 以赛亚看见神圣的上帝临格，你愿意上帝临格向你说话吗？
- 以赛亚看见上帝的荣耀，愿意谦卑服侍上帝，你愿意学习以赛亚吗？

- 以赛亚是宫廷先知，但上帝呼召他作平民先知，你愿意学习以赛亚吗？

五月十六日

以赛亚蒙召（二）：被洁净被差遣

经文：以赛亚书 6:5-8

5 那时我说：「祸哉！我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，住在嘴唇不洁的民中，又因我亲眼看见大君王一万军之耶和華。」

6 有一撒拉弗向我飞来，手里拿着烧红的炭，是用火钳从坛上取下来的，**7** 用炭沾我的口，说：「看哪，这炭沾了你的嘴唇，你的罪孽便除掉，你的罪恶就赦免了。」**8** 我听见主的声音说：「我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？」我说：「我在这里，请差遣我！」

以赛亚被差遣前经历被洁净

以赛亚书 6:5-8 包括三点：6:5 自我认识，6:6-7 被洁净，6:8 被差遣。以赛亚书 6:5 记载：「那时我说：祸哉！我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，住在嘴唇不洁的民中，又因我亲眼看见大君王一万军之耶和華」，面对圣洁荣耀的上帝，以赛亚感到自己是嘴唇不洁的人。大家请留心：以赛亚是宫廷先知，能够在宫廷工作的人说话必然谨慎。一个说话谨慎的人，面对圣洁荣耀的上帝，绝对不能够自夸，只能够谦卑自己，承认自己有意无意的错。大家请留心以赛亚不单承认自己有罪，同时承认犹太民族都有罪。以赛亚书 6:5 只是提到嘴唇不洁，严格来说，犹太民族不单只是嘴唇不洁，同时还有很多的罪。当以赛亚承认自己的罪之后，神就进行更新改造。以赛亚书 6:6 记载：「有一撒拉弗向我飞来，手里拿着烧红的炭，是用火钳从坛上取下来的」。天使从圣坛用火剪取红炭，然后用手拿着。以赛亚书 6:7 记载：「用炭沾我的口，说：看哪，这炭沾了你的嘴唇，你的罪孽便除掉，你的罪恶就赦免了」。天使将炭沾以赛亚的口，宣告以赛亚的罪孽被除掉，罪恶被赦免。

被洁净后领受上帝的呼召

以赛亚书 6:1-4 的重点是以赛亚认识神的圣洁与荣耀，以赛亚书 6:5-8 的重点是以赛亚认识自己的本相、承认自己的罪、接受神的洁净、领受神差遣的呼召。以赛亚书 6:8 记载：「我听见主的声音说：

我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？我说：我在这里，请差遣我！」以赛亚认识神的圣洁与荣耀，认识自己的本相、承认自己的罪、接受神的洁净、领受神差遣的呼召。上帝是对以赛亚发出邀请，但其实上帝没有提以赛亚的名字。上帝说：「我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？」。上帝没有说明差遣的内容，去哪里也没有说明，只是问谁肯为我们去呢？这里「我们」是众数，是尊敬的众数(Majesty Plural)，神是独一的神，这是犹太人的信仰。以赛亚回答：「我在这里，请差遣我！」以赛亚愿意接受神的差遣，愿意响应神的呼召。以赛亚是王室先知或者称为宫廷先知，本身已经有事奉的岗位。他可以说比其他信徒虔诚，当他在圣殿遇见上帝，他发现，当他放下宗教人士的身份，本质上是充满罪恶的。当他认罪，经历被洁净、被赦免后，心中对神充满感谢。当以赛亚听见神说「我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？」，他就回答：「我在这里，请差遣我！」以赛亚可能根本没有想过要改变现状，结果却愿意接受神的差遣。

默想重点：

- **以赛亚承认自己的罪，才可以获得上帝的赦免与洁净，你愿意学习以赛亚吗？**
- **以赛亚内在生命被洁净，上帝呼召他；相反地，有同道觉得上帝呼召他，但日后人们发觉他灵性、品格、人际关系.....等方面都有严重缺点。因此，内在生命被洁净十分重要，是事奉的关键因素，你愿意面对自己内在生命的缺点吗？**
- **上帝向以赛亚发出的呼召没有具体内容，以赛亚仍愿意响应，你愿意学习以赛亚吗？**

五月十七日

以赛亚蒙召（三）：一个没有掌声的使命
经文：以赛亚书 6:9-13

9 他说：「你去告诉这百姓说：『你们听了又听，却不明白；看了又看，却不晓得。』**10** 要使这百姓心蒙油脂，耳朵发沉，眼睛昏花；恐怕他们眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，就得医治。」

11 我就说：「主啊，这到几时为止呢？」

他说：「直到城镇荒凉，无人居住，房屋空无一人，土地极其荒芜；**12** 耶和华将人迁到远方，国内被撇弃的土地很多。**13** 国内剩下的人若还有十分之一，也必被吞灭。然而如同大树与橡树，虽被砍伐，残干却仍存留，圣洁的苗裔是它的残干。」

一个没有掌声的使命

以赛亚愿意接受神的差遣后，上帝告诉他差遣的内容。以赛亚书 6:9-13 的重点就是差遣的内容。以赛亚书 6:9-10 记载：「他说：『你去告诉这百姓说：『你们听了又听，却不明白；看了又看，却不晓得。』要使这百姓心蒙油脂，耳朵发沉，眼睛昏花；恐怕他们眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，就得医治」。这个差遣的内容十分难明白，上帝差遣以赛亚向犹太人传达讯息，但是犹太人不明白。为甚么上帝不帮助犹太人明白以赛亚的讯息呢？以赛亚书 6:10 记载：「要使这百姓心蒙油脂，耳朵发沉，眼睛昏花；恐怕他们眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，就得医治」。原来神定意犹太人不明白以赛亚向犹太人传达的讯息，这就令读者更不明白，为甚么神这样行事？

一个宣讲审判讯息的先知

很多信徒将神的工作局限在人的思维框框里面，没有想过神是独行奇事的神。主前 740 年犹大国仍然强盛，没有人想到主前 722 年北

国被亚述打败，主前 586 年犹大被巴比伦打败。神呼召以赛亚向犹太人传达审判的讯息，在犹大国仍然强盛的年代，当然没有人愿意接受。以赛亚问：「我就说：主啊，这到几时为止呢？」以赛亚书 6:11 记载：「直到城镇荒凉，无人居住，房屋空无一人，土地极其荒芜。」神要以赛亚一直宣讲审判的讯息，直到灾难临到的日子。以赛亚书 6:12 记载：「耶和华将人迁到远方，国内被撇弃的土地很多」。这节经文预言主前 586 年犹大被巴比伦打败，精英被掳到巴比伦。以赛亚书 6:13 记载：「国内剩下的人若还有十分之一，也必被吞灭。然而如同大树与橡树，虽被砍伐，残干却仍存留，圣洁的苗裔是它的残干」。这节经文预言在灾难中，神要保存圣洁的余种。若果我们明白以赛亚蒙召的经历，及上帝差遣以赛亚向犹太人传达讯息的内容，我们会更加明白以赛亚书充满对犹太人罪恶的批判，同时又包括神的拯救。

以赛亚甘愿成为被人看不起的仆人

大家请留意以赛亚与乌西雅有亲戚关系，他的身份是王室先知或者称为宫廷先知。若果他不向犹太人传达审判的讯息，他肯定得到掌声。现在，以赛亚走一条世人看为愚拙的道路。他向犹太人传达审判的讯息，他将会失去王室先知或者称为宫廷先知的地位。上帝差遣以赛亚传扬神的讯息，不过，犹太群体不会接受。以赛亚是王室先知，又是王的亲戚，他可以找到自己人生的安舒区，继续他安全又安定的生活。当以赛亚回应上帝的呼召，他要付上代价。以赛亚走信心的路，没有掌声。因为神要他传扬上帝审判的讯息，但是犹太人却不接受。大家请注意，上帝要以赛亚走信心的路，没有掌声；但是神与以赛亚同在，带领以赛亚走事奉的路。

默想重点：

- **上帝差遣以赛亚向犹太人宣讲审判罪恶的讯息，而这肯定得不到掌声，以赛亚愿意接受这份差事，你愿意学习以赛亚吗？**
- **以赛亚宣告审判罪恶的讯息，不单没有掌声，他与乌西雅有亲戚关系，是宫廷先知，前途无限，他是为了忠于上帝而断送自己的将来，你愿意学习以赛亚吗？**

- 分辨真假先知的方法是看他所宣讲的是否应验。真的讯息可能是人不喜欢听的，你喜欢听讨好人的讯息，还是从上帝而来逆耳的讯息呢？

1 乌西雅的儿子，约坦的儿子，犹大王亚哈斯在位的时候，亚兰王利汛和利玛利的儿子以色列王比加上来攻打耶路撒冷，却不能攻取。2 有人告诉戴维家说：「亚兰与以法莲已经结盟。」王的心和百姓的心就都颤动，好像林中的树被风吹动一样。

3 耶和华对以赛亚说：「你和你的儿子施亚·雅述要出去，到上池的水沟尽头，往漂布地的大路上，迎见亚哈斯，4 对他说：『你要谨慎，要镇定，不要害怕，不要因利汛和亚兰，以及利玛利的儿子这两个冒烟火把的头所发的烈怒而心里胆怯。5 因为亚兰、以法莲，和利玛利的儿子设恶谋要害你，说：6 我们要上去攻击犹大，扰乱它，攻破它来归我们，在其中立他比勒的儿子为王。7 主耶和华如此说：

这事必站立不住，也不得成就。8 因为亚兰的首都是大马士革，大马士革的领袖是利汛；六十五年之内，以法莲必然国破族亡，9 以法莲的首都是撒玛利亚；撒玛利亚的领袖是利玛利的儿子。你们若是不信，必站立不稳。』」

犹太国的危机

以赛亚书第 7:1-9 节上帝对以赛亚说话：以赛亚书第 7 章第一次提到犹太国的危机，是亚兰（即叙利亚）与以法莲联合攻打犹大，事件约于主前 735 年发生，历史称为「叙利亚以法莲战争」。在列王纪下 16 章及历代志下 28:6-8 可以找到平行经文。以赛亚书 7:1 记载：「乌西雅的儿子，约坦的儿子，犹大王亚哈斯在位的时候，亚兰王利汛和利玛利的儿子以色列王比加上来攻打耶路撒冷，却不能攻取」。为甚么亚兰与以色列攻打犹大呢？据圣经学者的推测，亚兰与以色列有意摆脱亚述的控制，有意邀请犹大一起合作，但是犹大不愿意反叛亚述，亚兰与以色列就攻打犹大作为惩罚。以赛亚书 7:2 记载：「有人告诉戴维家说：『亚兰与以法莲已经结盟。』王的心

和百姓的心就都颤动，好像林中的树被风吹动一样」。犹大王亚哈斯与人民都担心被亚兰与以色列打败。以赛亚书 7: 3 记载：「耶和華对以赛亚说：「你和你的儿子施亚·雅述要出去，到上池的水沟尽头，往漂布地的大路上，迎见亚哈斯」。上帝吩咐以赛亚带着儿子见亚哈斯。亚哈斯并非虔诚人，他有献儿童为人祭。

上帝的提醒

以赛亚书 7:4 记载：「对他说：『你要谨慎，要镇定，不要害怕，不要因利汛和亚兰，以及利玛利的儿子这两个冒烟火把的头所发的烈怒而心里胆怯』。上帝吩咐以赛亚用 4 个命令式动词告诉亚哈斯：「要谨慎」、「要镇定」、「不要害怕」、「不要心里胆怯」，意思是要亚哈斯不要轻举妄动。以赛亚书 7:7 记载：「主耶和華如此说：这事必站立不住，也不得成就」。上帝说亚兰与以法莲的计谋不会成功。以赛亚书 7:8 记载：「因为亚兰的首都是大马士革，大马士革的领袖是利汛；六十五年之内，以法莲必然国破族亡」。以赛亚书 7:9 记载：「以法莲的首都是撒玛利亚；撒玛利亚的领袖是利玛利的儿子。你们若是不信，必站立不稳」。「你们若是不信(ta'ëminû)，必站立不稳(të'amênû)」，这节经文强调「信靠上帝」，虽然眼前有严重危机，但是君王与人民同心、要对上帝有信心，否则不能站稳。上帝吩咐以赛亚带着儿子见亚哈斯，以赛亚的儿子名叫施亚·雅述(šë'âr yāšûv)，意思是「剩余的子民要归回」。上帝的拯救比想象中快，以赛亚的预言大约 3 年后应验。

默想重点：

- **面对危机「要谨慎」、「要镇定」、「不要害怕」、「不要心里胆怯」，你愿意学习吗？**
- **人生有不受控制的局面，会错判形势，甚至自乱阵脚，你愿意学习以赛亚聆听上帝的声音吗？**
- **「信靠上帝」才不会轻举妄动，同时作出信心的响应，你愿意学习吗？**

五月十九日

亚哈斯轻视上帝的说话与圣坛

经文：以赛亚书 7:10-17

10 耶和华又吩咐亚哈斯： 11 「你向耶和华—你的神求一个预兆：在阴间的深渊，或往上的高处。」 12 但亚哈斯说：「我不求；我不试探耶和华。」 13 以赛亚说：「听啊，戴维家！你们使人厌烦岂算小事，还要使我的神厌烦吗？ 14 因此，主自己要给你们一个预兆，看哪，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。 15 到他晓得弃恶择善的时候，他必吃奶酪与蜂蜜。 16 因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那两个王的土地必被撇弃。 17 耶和华必使亚述王临到你和你的百姓，并你的父家，自从以法莲脱离犹太的时候，未曾有过这样的日子。」

亚哈斯轻视上帝的说话

以赛亚书 7：10-11 记载：「耶和华又吩咐亚哈斯：你向耶和华—你的神求一个预兆：在阴间的深渊，或往上的高处」。大家请留意是神要亚哈斯求一个「预兆」或者「记号」。以赛亚书 7：12 记载：「但亚哈斯说：我不求；我不试探耶和华」。经文记载亚哈斯以不试探耶和华为理由，拒绝神要他求「记号」的吩咐。表面上亚哈斯很属灵，但是真实的原因是他不相信神的能力。以赛亚书 7：13 记载：「以赛亚说：听啊，戴维家！你们使人厌烦岂算小事，还要使我的神厌烦吗？」。因此，神透过以赛亚说犹太人假装属灵使神厌烦。以赛亚书 7：14 记载：「因此，主自己要给你们一个预兆，看哪，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利（意思是「神与我们同在」）。」。亚哈斯不愿意求「记号」；但是神赐下一个「记号」。「童女」是希腊文七十士译本将希伯来文的「年轻妇女」(‘almāh)译成希腊文「童女」(parthenos)。不过，经文的重点不受影响。经文的重点是「以马内利（就是神与我们同在的意思）」(‘immānū ‘ēl)。经文由现在式开始，然后是未来式。经文没有说明这个妇人是谁？可能是亚哈斯的太太；可能是以赛亚的太太。以赛亚书 7:15-16 记载：「到他晓得弃恶择善的时候，他必吃奶酪与蜂蜜。因为在这孩

子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那两个王的土地必被撇弃」。犹太人传统没有说明哪个年岁的孩子晓得弃恶择善，所以意思可以是很快的时候会发生。以赛亚书 7:17 记载：「耶和华必使亚述王临到你和你的百姓，并你的父家，自从以法莲脱离犹大的时候，未曾有过这样的日子」。主前 722 年亚述打败以法莲，主前 700-669 年间亚述王将以色列人迁往他国，又开始在以法莲殖民，与当地通婚，这些混种的撒玛利亚人一直被犹太人视为信仰上不纯洁，参列王纪下 17:24-34。

亚哈斯轻视耶和华的圣坛

那么，耶和华的圣坛地位如何呢？列王纪下 16:14-15 记载：「他移动耶和华面前的铜坛，从殿的前面，新坛和耶和华的殿的中间，搬到新坛的北边。亚哈斯王吩咐乌利亚祭司说：早晨的燔祭、晚上的素祭，王的燔祭、素祭，国内众百姓的燔祭、素祭、浇酒祭都要烧在大坛上。燔祭性和其他祭牲的血全都要洒在这坛上。至于铜坛，我要作求问之用。」。耶和华的圣坛不会作为献祭的用途，所有的献祭都用偶像的大坛。不过，亚哈斯保留铜坛要用以求问耶和华。究竟亚哈斯在甚么情况底下求问耶和华呢？若果亚兰与以法莲联合攻打犹大，也不去求问耶和华，却用人的方法解决问题。那么，亚哈斯保留铜坛要用以求问耶和华，只不过是象征作用而已。

默想重点：

- *亚哈斯不听以赛亚的劝告，用自己的方法解决亚兰与以法莲联合攻击犹大的危机，向亚述求助化解了危机。不过，亚哈斯花费了大量国家储备，又将外邦宗教引入犹大，对自己的属灵生命与犹大民族的属灵生命，造成严重的破坏。你会以史为鉴吗？*
- *「以马内利」是上帝赐下的应许，有「记号」印证。亚哈斯对上帝没有信心，他按人的思维、经验，对国际政治进行分析，结果是错判形势。你愿意相信上帝的应许多于专家的分析吗？*

- 亚哈斯遇到重大问题不去求问耶和华，只象征式地保留耶和华铜坛，献祭都用偶像的大坛，根本就是轻看上帝，你愿意坚持敬畏上帝的心吗？

18 「那时，耶和华要呼叫，召来埃及江河源头的苍蝇和亚述地的蜂；19 牠们都必飞来，停在陡峭的谷中、岩石缝里、一切荆棘丛中
和片片草场上。

20 「那时，主必用大河外雇来的剃头刀，就是亚述王，剃去你的头发和脚毛，并要剃净你的胡须。

21 「那时，每一个人要养活一头母牛犊和两只母羊；22 因为奶量充足，他就有奶酪可吃，国内剩余的人也都能吃奶酪与蜂蜜。

23 「那时，凡种一千棵葡萄树、价值一千银子的地方，必长出荆棘和蒺藜。24 人到那里去，必带弓箭，因为遍地长满了荆棘和蒺藜。

25 所有锄头刨过的山地，你因惧怕荆棘和蒺藜，不敢到那里去；只能作放牛之处，羊群践踏之地。」

拒绝上帝的应许与兆头

以赛亚书 7:18-25 节先知 4 个宣告，都是以「那时」开始，「那时」是以赛亚书 7:14 「记号」的延伸。以赛亚书 7:1-9、10-17 节记载，神两次否定亚兰与以法莲的计划；但是亚哈斯两次否定神的要求。因为亚哈斯已经有决定，向亚述求助。「以马内利（就是神与我们同在的意思）」在以赛亚书 7:14 和 8:10 出现。「以马内利」是神赐下的应许，神以说话应许，亦用「记号」印证祂的应许。我们需要小心，不要试探神，不要随便要求神给我们「记号」；不过，我们也需要小心，不要被人的思想框框局限，否定神可以行神迹。为甚么亚哈斯不愿意相信「以马内利」是神赐下的「记号」、是神的应许呢？因为他对神没有信心，他按人的思维、经验，对国际政治进行分析，认为犹太面对亚兰与以法莲的联合攻击行动，根本没有能力抵抗。纵使以赛亚书 7:4 记载以赛亚书：「对他说：你要谨慎，要镇定，不要害怕，不要因利汛和亚兰，以及利玛利的儿子这两个冒烟火把的头所发的烈怒而心里胆怯」。他没有把话听进去。以赛亚书 7:10-11 记载：「耶和华又吩咐亚哈斯：你向耶和华—你的神求一个预兆：在阴间的深渊，或往上的高处」。亚哈斯亦不愿意、亦觉

得不需要向上帝祈求。严格来说，亚哈斯觉得在现实军事危机面前，祈求上帝没有用处。

缺乏属灵深度的政治分析

列王纪下 16:1-4 是这样形容亚哈斯：「利利玛利的儿子比加第十七年，犹大王约坦的儿子亚哈斯登基。他登基的时候年二十岁，在耶路撒冷作王十六年。他不像他祖先戴维行耶和華——他神眼中看为正的事，却行以色列诸王的道，又照着耶和華从以色列人面前赶出的外邦人所行可憎的事，使他的儿子经火，并在丘坛上、山冈上、各青翠树下献祭烧香」。亚哈斯根本是拜偶像的人，他对耶和華神并不认真。亚哈斯从国际政治角度考虑，宁可用自己的方法，向亚述求助，将圣殿与王宫的金银都给亚述。列王纪下 16:7-9 记载：「亚哈斯派使者到亚述王提革拉·毗列色那里，说：『我是你的仆人，你的儿子。现在亚兰王和以色列王攻击我，求你上来，救我脱离他们的手。』亚哈斯将耶和華殿里和王宫府库里所有的金银都送给亚述王为礼物。亚述王答应了他，上去攻打大马士革，攻下了城，杀了利汛，把居民掳到吉珥」。亚哈斯不单以为用自己的方法可以解决政治问题，甚至可以解决属灵的问题。

把耶和華信仰放置一旁

列王纪下 16:10-11 记载：「亚哈斯王到大马士革迎接亚述王提革拉·毗列色，在大马士革看见一座坛。亚哈斯王把坛的规模和样式，以及作法的细节，送到乌利亚祭司那里。乌利亚祭司照着亚哈斯王从大马士革所送来的一切，在亚哈斯王还未从大马士革回来之前，筑了一座坛」。亚哈斯不单在军事上依赖亚述，在宗教上也依赖亚述。亚哈斯已经把上帝看为无关重要了。列王纪下 16:12-13 记载：「王从大马士革回来，看见坛，走近坛前，在坛上献祭。他烧燔祭和素祭，献浇酒祭，将平安祭牲的血洒在坛上」。亚哈斯急不及待地在偶像的坛上献祭。

默想重点：

- 亚哈斯漠视上帝的应许、亦没有动机去印证那些兆头，你愿意引以为鉴吗？
- 亚哈斯将圣殿与王宫的金银都给亚述，寻求帮助，亚述成为他的靠山，你愿意引以为鉴吗？
- 亚哈斯将偶像的坛放在圣殿，是污染耶和华信仰，你愿意引以为鉴吗？

11 耶和華以大能的手訓誡我不可行這百姓所行的道，對我這樣說：
12 「這百姓說同謀背叛的，你們不要說同謀背叛。他們所怕的，你們不要怕，也不要畏懼；**13** 但要尊萬軍之耶和華為聖，他才是你們所當怕的，所當畏懼的。**14** 他必作為聖所，却向以色列的兩家成為絆腳的石头，使人跌倒的盤石；作耶路撒冷居民的羅網和圈套。**15** 許多人在其上絆倒，他們跌倒，甚至跌傷，並且落入陷阱，被抓住了。」**16** 你要卷起律法書，在我門徒中間封住教誨。**17** 我要等候那轉臉不顧雅各布家的耶和華，也要仰望他。**18** 看哪，我與耶和華所賜給我的兒女成了以色列的預兆和奇蹟，這是從住在錫安山萬軍之耶和華來的。

有聖經學者提出這段經文的主题是：「等候轉臉不顧的耶和華」，有聖經學者提出這段經文有一種「扇形結構」：

A1：以賽亞不隨波逐流（8:11）

B1：不信者的懼怕（8:12）

C：信者敬畏上帝必得應許（8:13-14 上）

B2：不信者絆跌仆倒（8:14 下-15）

A2：以賽亞與門徒等候上帝（8:16-18）

上帝對於耶路撒冷及猶大的罪惡不再容忍，上帝顯露祂严厉的一面。以賽亞書 8:11：「耶和華以大能的手訓誡我不可行這百姓所行的道，對我這樣說……」，上帝教導先知不可以行百姓犯罪的道路。舊約聖經中的先知都是非常獨特的，與群眾的思維不一樣。有很多基督徒認為他們只是一般信徒，不是先知，他們的屬靈生命不可能達到先知的高度，所以他們覺得自己跟著群眾走，沒有甚麼問題。以賽亞書 8:12：「這百姓說同謀背叛的，你們不要說同謀背叛。他們所怕的，你們不要怕，也不要畏懼」，當面對危機的時候，上帝對先知說，不要倚靠以色列與猶大聯合的政治或軍事力量。在當前局

势分析上，群众认为倚靠以色列与犹大联合的政治或军事力量，并非没有理由。以赛亚书 8:12 提及「阴谋」(qešer)出现 16 次，有价值判断的成份。这种判断不是在人的层面对不同的政治分析或者策略的比较，而是一种从属灵层次作出的判断。

以赛亚书 8:13:「但要尊万军之耶和华为圣，他才是你们所当怕的，所当畏惧的」，这节经文不是分析哪种政治分析或建议正确，而是从属灵的角度指出应该惧怕的是谁。是上帝还是外在的强敌？究竟犹太人有没有尊耶和华为圣呢？群众的政治分析可能是对的，外在的政治及军事威胁是实实在在的；但是以色列与犹大联合的政治或军事力量是否足以应付呢？究竟甚么决定对犹大最正确和适合呢？先知的领受是——上帝是历史的主，外在的政治及军事威胁并不是终极的。

以赛亚书 8:14:「他必作为圣所，却向以色列的两家成为绊脚的石头，使人跌倒的盘石；作耶路撒冷居民的罗网和圈套」，上帝是以色列与犹大的圣所；却成为以色列与犹大的绊脚石、耶路撒冷的居民的圈套和网罗。如果上帝或者上帝的说话成为以色列与犹大人的绊脚石，群众更加觉得上帝的信仰不切实际、上帝的说话没有帮助。难怪先知领受的使命是艰巨的，要向人解释上帝的说话，实在是超越人的能力。以赛亚书 8:15:「许多人在其上绊倒，他们跌倒，甚至跌伤，并且落入陷阱，被抓住了」，先知的内心矛盾是看见很多人离开上帝走上灭亡之路。以赛亚书 8:16:「你要卷起律法书，在我门徒中间封住教诲」，有信心的余民被称为门徒 (*limmudim*)。以赛亚书 8:17-18:「我要等候那转脸不顾雅各布家的耶和华，也要仰望他。看哪，我与耶和华所赐给我的儿女成了以色列的预兆和奇迹，这是从住在锡安山万军之耶和华来的。」，先知学习等候那转脸不顾雅各布家的上帝，这位上帝仍然与锡安同在。

默想重点:

- 你畏惧甚么呢？你畏惧上帝比一切力量更多吗？
- 若果群众觉得上帝的话不切实际，你愿意跟随群众吗？
- 当上帝在审判群众的时候，你愿意等候上帝吗？

1 但那受过痛苦的必不再见幽暗。从前神使西布伦地和拿弗他利地被藐视，末后却使这沿海的路，约旦河东，外邦人居住的加利利地得荣耀。2 在黑暗中行走的百姓看见了大光；住在死荫之地的人有光照耀他们。3 你使这国民众多，使他们喜乐大增；他们在你面前欢喜，好像收割时的欢喜，又像人分战利品那样的快乐。4 因为他们所负的重轭和肩头上的杖，并欺压者的棍，你都已经折断，如同在米甸的日子一般。5 战士在战乱中所穿的靴子，以及那滚在血中的衣服，都必当作柴火燃烧。6 因有一婴孩为我们而生；有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上；他名称为「奇妙策士、全能的神、永在的父、和平的君」。7 他的政权与平安必加增无穷。他必在戴维的宝座上治理他的国，以公平公义使国坚定稳固，从今直到永远。万军之耶和華的热心必成就这事。

有圣经学者指出(ki)的结构：

- A1: 诚然(ki)是上帝的作为
 (a): 使百姓进入光明 (9:1-2)
 (b): 使百姓增加喜乐 (9:3)
 A2: 因为(ki)有救恩应许
 (a): 因为(ki)所有重轭将折断 (9:4)
 (b): 因为(ki)流血争战将止息 (9:5)
 (c): 因为(ki)永远君王将掌权 (9:6)

以赛亚书 9:1 在希伯来文圣经是 8:23，七十士译本将 8:23 前半节归入 8:22；后半节仍然是 8:23。以赛亚书 9:1：「但那受过痛苦的必不再见幽暗。从前神使西布伦地和拿弗他利地被藐视，末后却使这沿海的路，约旦河外，外邦人的加利利地得着荣耀。以赛亚书 9:1 「被藐视」(heqal)与「得者荣耀」(hikbid)对应；「从前」(hāri'sōn)与「末后」(hā'ahārōn)。以赛亚书 9:2：「在黑暗中行走的百姓看见了大光；住在死荫之地的人有光照耀他们」，为甚么外邦人的加利利

地得着荣耀呢？因为在黑暗中行走的百姓看见了大光。经文没有说明这大光怎样来？意思却是明显地从上帝而来。从上帝而来的光照耀住在死荫之地的人。以赛亚书 9:3：「你使这国民众多，使他们喜乐大增；他们在你面前欢喜，好像收割时的欢喜，又像人分战利品那样的快乐」，以赛亚书 9:3 出现三次「欢乐」，是三个希伯来文字。以赛亚书 9:4：「因为他们所负的重轭和肩头上的杖，并欺压者的棍，你都已经折断，如同在米甸的日子一般」，以赛亚书 9:4 出现三次压迫：「轭」(‘ōl)、「重担」(sōvel)、「棍」(matteh)。三次「欢乐」对应三次压迫被解除。

以赛亚书 9:5：「战士在战乱中所穿的靴子，以及那滚在血中的衣服，都必当作柴火燃烧」，既然压迫被解除，战事结束，作战用的盔甲也不需要，连染血的衣服都当柴烧。以赛亚书 9:6：「因有一婴孩为我们而生；有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上；他名称为『奇妙策士、全能的神、永在的父、和平的君』」，为甚么战争可以止息呢？因为上帝赐一个婴孩给犹太人。这个婴孩的名号是「奇妙策士」(pele' yô'ēs)、「全能的神」('ēl gibbôr)、「永恒的父」('ävi'ad)、「和平的君」(šar-šälôm)。这位婴孩将来是管治者(hammišrāh)，这位管治者永远不变地爱护百姓，他代表全能的上帝管治，他是促进和平的领袖，是有治理谋略的人。以赛亚书 9:7：「他的政权与平安必加增无穷。他必在戴维的宝座上治理他的国，以公平公义使国坚定稳固，从今直到永远。万军之耶和華的热心必成就这事」。在这位君王治理底下，政权稳定及扩展，人民活在和平的状态中。「和平」(šälôm)的意思不单是没有战争，同时是人民有完满的人生实现，英语可用 Well being 来翻译。因为这位君王治理的核心价值是公义和公平，是按照上帝的本性而行，所以政权得以长久；最重要的是上帝热情地实现这件事。

默想重点：

- 从上帝而来的光照耀住在死荫之地的人，你愿意盛载上帝的光，照亮在黑暗中行走的人吗？
- 上帝赐下的婴孩名称为奇妙策士、全能的神、永在的父、和平的君，我们基督徒相信是指耶稣基督，你愿意宣认耶稣基督为主吗？

- 「和平」(šālôm)的基础是公义和公平，你愿意按照上帝的本性而行吗？

8 主向雅各布家发出言语，主的话临到以色列家。**9** 众百姓，就是以法莲和撒玛利亚的居民，都将知道；他们凭骄傲自大的心说：**10** 「砖块掉落了，我们要凿石头重建；桑树砍了，我们要改种香柏树。」**11** 因此，耶和华兴起利汛的敌人前来攻击以色列，要激起它的仇敌，**12** 东有亚兰人，西有非利士人；他们张口吞吃以色列。虽然如此，耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出。

有圣经学者指出以赛亚书 9:8-10:4 的主题是：「上帝的怒气临到以色列」，当中有四个审判神谕：

A1: 上帝用亚述促百姓转回，以色列家自恃不悔改。(9:8-12)

B1: 领袖陷百姓于灾难 (9:13-17)

B2: 上帝任凭以色列与犹太相争 (9:18-21)

A2: 亚述：掳掠者成为掠物 (10:1-4)

以赛亚书 9:8-12 的主题是以色列受罚，9:1-7 的主题是和平之君来临。两个主题的方向完全相反，为甚么以赛亚书 9 章出现这种两极的现象呢？因为以赛亚书 1-12 章的主题是从将来更新的角度看现在的审判。因此，以赛亚书 9:1-7 讲完和平的君来临，犹太的政权永续后，以赛亚书 9:8-12 就谈到以色列受罚。将来更新的经文与现在受审判的经文穿插在以赛亚书 1-12 章，同时以赛亚是南国犹太的先知，所宣告的讯息都是将来耶路撒冷及犹太的复兴。以赛亚书 9:8-12 谈到以色列，批判成份十分强烈。以赛亚书 9:8:「主向雅各布家发出言语，主的话临到以色列家」，上帝传送「言语」(dāvār)的对象是雅各布家(bēya'āqōv)，不过中文圣经「向」这个介词(Preposition)可以分别翻译为「反对雅各布家」(against Jacob)，或是「给雅各布家」(to Jacob)。若果按和合本的翻译，以赛亚书 9:8 下:「落于以色列家」，「落于」(Fallen)意味是沉重的话。细读以赛亚书 9:8-12，这

些应该是审判的话。因此，笔者觉得以赛亚书 9:8 的意思是：「主发一言针对雅各布家，落于以色列家。」。

以赛亚书 9:9：「众百姓，就是以法莲和撒玛利亚的居民，都将知道；他们凭骄傲自大的心说」，经文指北国被亚述打败后仍然骄傲自大，没有从失败中汲取教训。以赛亚书 9:10：「砖块掉落了，我们要凿石头重建；桑树砍了，我们要改种香柏树」，有圣经学者认为这是指主前 733 年亚述王攻入北国，占领大遍土地。北国的人满怀自信地说砖墙塌了不要紧，反正可以用石头建更好的；桑树被砍了，我们却要换香柏树。若果抽离现实处境理解这句话，其实令人振奋和鼓舞；若果在被亚述攻入国境夺取大量土地的时候讲这些话，就令人觉得缺乏危机感。当然在内忧外患底下，宣传正面讯息来团结人民是可以理解的；但是单有「明天会更好」的宣传，而没有实事求是面对问题，只会让问题一直扩大，留给后代承担。结果亚述于主前 722 年攻陷北国以色列，若果读者有这些历史背景资料，会更加明白为甚么上帝审判北国以色列。

以赛亚书 9:11：「因此，耶和華兴起利汛的敌人前来攻击以色列，要激起它的仇敌」，上帝使用北国以色列的敌人惩罚以色列。以赛亚书 9:12：「东有亚兰人，西有非利士人；他们张口吞吃以色列。虽然如此，耶和華的怒气并未转消；他的手依然伸出」。北国以色列东西两面受敌，难以应付。「虽然如此，耶和華的怒气并未转消；他的手依然伸出」这句出现 5 次（以赛亚书 9:12、17、21、10:4、5:25）。上帝爱护祂的子民，但是当祂的子民远离上帝、不断犯罪的时候，上帝会掩面不看、甚至会惩罚祂的子民。有些惩罚是小惩大诫，有些则是「虽然如此，耶和華的怒气并未转消；他的手依然伸出」。

默想重点：

- *北国以色列遇失败后仍然心骄气傲，招致更严重的失败，你愿意以史为鉴吗？*
- *上帝使用北国以色列的敌人惩罚以色列，你有想过上帝会惩罚人的罪吗？*

- 若果你是一位领袖，你愿意谦卑自己，避免犯罪走错路，招致群体受惩罚吗？

1 祸哉！那些设立不义之律例的，和记录奸诈之判词的，2 为要扭曲贫寒人的案件，夺去我民中困苦人的理，以寡妇当作掳物，以孤儿当作掠物。3 到降罚的日子，灾祸从远方临到，那时，你们要怎么办呢？你们要向谁逃奔求救呢？你们的财宝要存放何处呢？4 他们只得屈身在被掳的人之下，仆倒在被杀的人中间。虽然如此，耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出。5 祸哉！亚述，我怒气的棍！他们手中的杖是我的恼恨。6 我要差遣他攻击亵渎的国，吩咐他对付我所恼怒的民，抢走掳物，夺取掠物，将他们践踏，如同街上的泥土一般。7 然而，这并非他的意念，他的心不是这样打算；他的心要摧毁，要剪除不少的国家。

上帝不姑息祂的选民

以赛亚书 10:5-12:6 两大主题是亚述受罚与犹大得救。在旧约圣经里面，作者一直强调上帝是掌管以色列人历史与全人类历史的。在出埃及、进迦南的事件中，清楚说明外邦偶像没有能力，耶和華神胜过其它神明。值得大家注意的地方是：当以色列人被亚述打败，犹大被巴比伦打败，旧约圣经仍然宣认上帝是掌管以色列人历史与全人类历史的主。一个被外族打败的民族宣认上帝是掌管以色列人历史与全人类历史的主，是不是很特别呢？以赛亚书，甚至整本圣经的讯息是：无论以色列民族在强盛或者衰落的环境，上帝仍然是掌管以色列人历史与全人类历史的主。很多人问，为甚么以色列人由盛转衰呢？为甚么上帝容许以色列被外族打败呢？当大家问这些问题的时候，您的信仰开始有深度。以赛亚书 10:1-4 记载「祸哉！那些设立不义之律例的，和记录奸诈之判词的，为要扭曲贫寒人的案件，夺去我民中困苦人的理，以寡妇当作掳物，以孤儿当作掠物。到降罚的日子，灾祸从远方临到，那时，你们要怎么办呢？你们要向谁逃奔求救呢？你们的财宝要存放何处呢？他们只得屈身在被掳的人之下，仆倒在被杀的人中间。虽然如此，耶和華的怒气并未转消；他的手依然伸出。」耶和華是公义的上帝，祂绝不姑息自己的

子民，当祂的子民犯错的时候，祂给予机会。但是当祂的子民一直拒绝听先知的劝告而继续犯罪的时候，上帝会藉外族的攻击惩罚祂的子民。请大家留意「耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出。」这一短句，我们要小心，不要按自己的想象来理解上帝。因为人的软弱是要一个「家神」、「逢凶化吉」的神、「有求必应」的神，不愿意被上帝要求或管理。

上帝可以使用选民的敌人惩罚选民

以赛亚书 10:5 记载「亚述，我怒气的棍！他们手中的杖是我的恼恨。」意思是亚述是上帝的审判工具，但是最终的主权在上帝手上。以赛亚书 10:6-7 记载「我要差遣他攻击褻渎的国，吩咐他对付我所恼怒的民，抢走掳物，夺取掠物，将他们践踏，如同街上的泥土一般。然而，这并非他的意念，他的心不是这样打算；他的心要摧毁，要剪除不少的国家」。上帝只是要亚述对以色列人惩戒，不是要亚述灭绝以色列人。上帝是公义的上帝、慈爱的上帝、圣洁的上帝，上帝对人的惩罚带着慈爱的成份，希望人回转。上帝使用亚述对以色列人惩戒，不是让亚述毁灭以色列。

默想重点：

- *上帝对选民的爱不是纵容、不是溺爱，而是会惩罚错误的。你愿意谨慎自己吗？*
- *上帝惩罚错误是带着慈爱的，当你犯错的时候，你愿意承认错误吗？*
- *上帝惩罚错误的目的是让人回转，当上帝给予犯错的人回转，你愿意给予机会吗？*

五月廿五日

上帝亦惩罚骄傲的亚述

经文：以赛亚书 10:8-19

8 他说：「我的官长岂不都是君王吗？9 迦勒挪岂不像迦基米施吗？哈马岂不像亚珥拔吗？撒玛利亚岂不像大马士革吗？10 既然我的手已伸到了这些有偶像的国，他们所雕刻的偶像过于耶路撒冷和撒玛利亚的偶像，11 我岂不照样待耶路撒冷和其中的偶像，如同我待撒玛利亚和其中的偶像吗？」

12 主在锡安山和耶路撒冷成就他一切工作的时候，说：「我必惩罚亚述王自大的心和他高傲尊贵的眼目。」13 因为他说：「我所成就的事是靠我手的能力和我的智慧，因为我本有聪明。我挪移列国的地界，抢夺他们所积蓄的财宝，并且像勇士，使坐宝座的降为卑。14 我的手夺取列国的财宝，好像人夺取鸟窝；我得了全地，好像人拾起被弃的鸟蛋；没有振动翅膀的，没有张嘴的，也没有鸣叫的。」

15 斧岂可向用斧砍伐的自夸呢？锯岂可向拉锯的自大呢？这好比棍挥动那举棍的，好比杖举起那不是木头的人。16 因此，主一万军之耶和華必使亚述王的壮士变为瘦弱，在他的荣华之下必有火点燃，如同火在燃烧一般。17 以色列的光必变成火，它的圣者必成为火焰；一日之间，将亚述王的荆棘和蒺藜焚烧净尽，18 又毁灭树林和田园的荣华，连魂带体，好像病重的人消逝一样。19 他林中只剩下稀少的树木，连孩童也能写其数目。

心骄气傲招致错误判断

当亚述王心骄气傲，目中无神的时候，就做出得罪上帝的行为。以赛亚书 10:6-11 记载「他（亚述王）说：我的官长岂不都是君王吗？迦勒挪岂不像迦基米施吗？哈马岂不像亚珥拔吗？撒玛利亚岂不像大马士革吗？既然我的手已伸到了这些有偶像的国，他们所雕刻的偶像过于耶路撒冷和撒玛利亚的偶像，我岂不照样待耶路撒冷和其中的偶像，如同我待撒玛利亚和其中的偶像吗？」。亚述王提到六个城市：迦勒挪、迦基米施、哈马、亚珥拔、撒玛利亚、大马士革，是他征服的部份大城市，当时两河流域由北到南的重要城市完全在亚述王控制之中。这些重要城市的王现在都是他的臣仆，难

怪亚述王目空一切。虽然他在军事上成功，但是他所想所做的远离上帝的心意。上帝只是要他惩戒以色列人，不是要灭绝以色列人。所以，以赛亚书 10:12 记载「主在锡安山和耶路撒冷成就他一切工作的时候，说：我必惩罚亚述王自大的心和他高傲尊贵的眼目」。

骄兵必败

亚述王的成功令他自大和心中高傲，当亚述王有一种「大地在我脚下」的感觉的时候，就变得目空一切，不懂得在创天造地的上帝面前谦卑，亦看不见上帝的作为。以赛亚书 10:13-14 记载「因为他 说：我所成就的事是靠我手的能力和我的智慧，因为我本有聪明。我挪移列国的地界，抢夺他们所积蓄的财宝，并且像勇士，使坐宝座的降为卑。我的手夺取列国的财宝，好像人夺取鸟窝；我得了全地，好像人拾起被弃的鸟蛋；没有振动翅膀的，没有张嘴的，也没有鸣叫的」。上帝要让亚述王眼目的荣耀受到挫折，以赛亚书 10:16 记载「因此，主一万军之耶和華必使亚述王的壮士变为瘦弱，在他的荣华之下必有火点燃，如同火在燃烧一般。」先知听见上帝的话，可能上帝仍然未行动，先知就按所听见的宣讲；可能当时亚述的气势旺盛，却一下子像决堤一样，连番倒退。谁人可以预计亚述的荣耀被火焚烧，谁人可以操控历史呢？

默想重点：

- *亚述王心骄气傲导致错误判断，你愿意提醒自己不要犯亚述王同样的错误吗？*
- *亚述王目中无神，自以为可以控制历史，结果一败涂地，你愿意以史为鉴吗？*
- *先知宣讲从上帝听见的话，有些时候这些话与当前时局的分析不同，你愿意学习先知从上帝听见说话、祷告印证并宣讲吗？*

20 到那日，以色列所剩下的和雅各布家所逃脱的，必不再倚靠那击打他们的，却要诚心仰赖耶和华—以色列的圣者。**21** 所剩下的，就是雅各布家的余民，必归回全能的神。**22** 以色列啊，你的百姓虽多如海沙，惟有剩下的归回。灭绝之事已成定局，公义必如水涨溢。**23** 因为万军之主耶和华在全地必成就所定的灭绝之事。

以色列发出光辉

以赛亚书 10:17 记载「以色列的光必变成火，它的圣者必成为火焰；一日之间，将亚述王的荆棘和蒺藜焚烧净尽」，经文提及「火」在亚述及以色列出现，亚述的荣耀被火焚烧，火焰焚烧亚述王的骄傲。至于本来黯淡无光的以色列：以色列的圣者必如火焰，他的光必如火，复兴以色列。以赛亚书 10:17 提出两个重要的观念：「以色列的圣者」、「以色列的光」。因为「以色列的圣者」如火焰，以色列的光必如火。以色列发出光辉并不是自己有荣耀的光辉，而是上帝的光辉照耀，以色列才能够发光。

「以色列的光」不单照亮以色列人，同时是「列国的光」。以赛亚书 42:6-7 记载「我一耶和华凭公义召你，要搀扶你的手，保护你，要借着与百姓立约，使你成为万邦之光，开盲人的眼，领囚犯出监狱，领坐在黑暗中的出地牢」。以色列是「万邦之光」，开瞎子的眼，领囚犯出监狱，领坐在黑暗中的出地牢。以赛亚书 49:6 记载「他说：你作我的仆人，使雅各布众支派复兴，使以色列中蒙保存的人归回；然而此事尚小，我还要使你作万邦之光，使你施行我的救恩，直到地极。」。上帝要复兴以色列，让以色列成为「万邦之光」。

等候上帝预言的实现

以赛亚宣告上帝释放的讯息，当时亚述仍然未倒下来。以赛亚书 10:24-25 记载「所以，万军之主耶和華如此说：住锡安我的百姓啊，亚述王虽然用棍击打你，又如埃及举杖攻击你，你不要怕他。因为还有一点时候，我向你们发的愤怒就要结束，我的怒气要使他们灭亡」。先知宣讲从上帝听见的话，当时上帝还未行动。上帝首先藉先知说预言，表明上帝的心意。亚述是上帝惩罚以色列的工具；但是当亚述王心高气傲的时候，神会惩罚亚述，并且复兴以色列。以赛亚书 10:20-22 记载「到那日，以色列所剩下的和雅各布家所逃脱的，必不再倚靠那击打他们的，却要诚心仰赖耶和華—以色列的圣者。所剩下的，就是雅各布家的余民，必回归全能的神。以色列啊，你的百姓虽多如海沙，惟有剩下的回归。灭绝之事已成定局，公义必如水涨溢」。「到那日」正好说明先知宣讲的事需要一段时间才实现。以赛亚书 10:23 记载「因为万军之主耶和華在全地必成就所定的灭绝之事」，上帝是人类历史的主，祂有定规的结局；只是人不能够清楚了解。上帝透过先知宣告，究竟上帝在锡安山和耶路撒冷要成就甚么工作呢？上帝要把四散的犹太人招聚在一起，复兴剩余的子民。

默想重点：

- *因为上帝的光辉照耀，以色列才能够发光，你对「为主发光」有新理解吗？*
- *「以色列的光」不单照亮以色列人，同时是「列国的光」。你有心志去向不同文化的人作光的见证吗？*
- *上帝要把四散及剩余的子民招聚在一起，你愿意承担普世华人福音工作吗？*

1 从耶西的残干必长出嫩枝，他的根所抽的枝子必结果实。2 耶和华的灵必住在他身上，就是智慧和聪明的灵，谋略和能力的灵，知识和敬畏耶和华的灵。3 他必以敬畏耶和華為乐；行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻；4 却要以公义审判贫寒人，以正直判断地上的困苦人，以口中的棍击打全地，以嘴里的气杀戮恶人。5 公义必当他的腰带，信实必作他肋下的带子。

「耶和华的灵」

「耶和华的灵」住在这个理想君王身上。「耶和华的灵」在以赛亚书是重要的主题；「耶和华的灵」住在人身上亦是一个重要课题。「耶和华的灵」「降」在摩西身上(民数记 11:25)，「耶和华的灵」「停」在长老身上(民数记 11:25)。「耶和华的灵」「感动」伊莱沙(列王纪下 2:15)。

人要完成上帝的工作，需要上帝所赐的圣灵。以赛亚书 11:2 提出六种恩赐，并分为三组：智慧和聪明的灵、谋略和能力的灵、知识和敬畏耶和华的灵。智慧(*hāk māh*)和聪明(*bināh*)指治理及领导的恩赐，例如以色列人造会幕，带领敬拜，及工匠的恩赐。谋略(*ēṣāh*)和能力(*gēvūrāh*)指外交与军事上的判断和权威。知识(*da'at*)和敬畏(*yir'āh*)指有关于神的知识，有敬虔的生命。一切恩赐由圣灵而出，圣灵只有一位，六种恩赐不是指六个灵，而是灵的其中六种恩赐。当然，圣经在其它地方亦提及恩赐的课题，我们可以整理一个更全面的恩赐目录；不过这篇文章主要是以赛亚书 11: 1-5 的灵修分享。

预备自己被上帝使用

一个天才，都需要后天的努力，才能将才华发挥得淋漓尽致。一般来说，被上帝的灵充满的，都是被上帝拣选的人。那么，一个有上

帝恩赐的人是否需要磨练他的恩赐呢？笔者认为得着上帝恩赐的人，需要锻炼他的恩赐，才可以成熟。可能有人问，人可以主动练习，并向上帝祈求恩赐吗？笔者觉得主权在上帝那里，有时上帝有明显答案，有时却没有明显答案。若果没有明显答案，笔者认为主动练习没有坏处。

恩赐、能力是外在的素质，被圣灵充满是内在的生命素质。马丁·路德认为，人在被称义的事上是被动的，在参与生命被更新改变的事上是主动的。生命被更新改变是圣灵的工作，我们追求被圣灵充满，首先是生命被更新改变，让耶稣基督居首位。我们的生命与耶稣基督连结，圣灵管理我们的灵，当我们委身事奉的时候，需要事奉的恩赐，圣灵会将我们需要的恩赐浇灌我们。

生命质素与品格

以赛亚书 11:3：「他必以敬畏耶和华为乐；行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻」。被上帝呼召做领导的人要公正，判断是非不能凭个人意见，也不能靠道听途说。做领导的人内心要以爱和公义作行事指南，对有性格弱点或表现不理想的同工常存爱心与善意；同时重视有其他同工受困扰及整体效率受拖累。以赛亚书 11:4：「却要以公义审判贫寒人，以正直判断地上的困苦人，以口中的棍击打全地，以嘴里的气杀戮恶人」。被上帝呼召做领导的人要对弱者公平，不欺压无权无势的人。以赛亚书 11:5：「公义必当他的腰带，信实必作他肋下的带子」。被上帝呼召做领导的人有公义和信实的品格。事奉上帝的人不单需要恩赐，同时需要品格。事奉上帝的人要预备自己操练恩赐，同时要建立品格。

默想重点：

- **建立品格，预备上帝使用，你愿意以爱和公义作为行事指南吗？**
- **当我们委身事奉的时候，上帝按祂的旨意赐给我们恩赐，你愿意以感恩的心运用恩赐吗？**
- **「耶和华的灵」「降在」、「停在」、「感动」上帝拣选的人，若果上帝要使用你，你愿意积极响应吗？**

1 从耶西的残干必长出嫩枝，他的根所抽的枝子必结果实。2 耶和华的灵必住在他身上，就是智慧和聪明的灵，谋略和能力的灵，知识和敬畏耶和华的灵。3 他必以敬畏耶和華為乐；行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻；4 却要以公义审判贫寒人，以正直判断地上的困苦人，以口中的棍击打全地，以嘴里的气杀戮恶人。5 公义必当他的腰带，信实必作他肋下的带子。

以赛亚书 6:13 与 11:1 的关系

以赛亚书 11: 1-9 经文的历史背景是主前 735 年发生，历史称为「叙利亚以法莲战争」时期；不过这段经文用了很多象征性语言，在诠释的时候可以超越历史时空的限制，历史背景就不再是决定性因素。由以赛亚书 7:14 预言婴孩出生是记号、9:6 婴孩诞生改变历史、11:1 婴孩是耶西的根，是一个发展历程。以赛亚书 11:1:「从耶西的残干必长出嫩枝，他的根所抽的枝子必结果实」，经文中「残干」(*gēza'*)，意思是「树墩子」，这个字在旧约圣经出现 3 次，其余两次在乔布记 14:8 及以赛亚书 40:24。在意义上，以赛亚书 11:1 与以赛亚书 6:13:「国内剩下的人若还有十分之一，也必被吞灭。然而如同大树与橡树，虽被砍伐，残干却仍存留，圣洁的苗裔是它的残干」有密切关系，以赛亚书 6:13 经文中「残干」(*mašševet*)，意思也是「树墩子」，与以赛亚书 11:1:「从耶西的残干」互相对应。

以赛亚书 6:13 经文中「残干」(*mašševet*)，与以赛亚书 11:1 经文中「残干」(*gēza'*)，有对应的关系。有圣经学者认为由以赛亚书 7:14 预言婴孩出生是记号、9:6 婴孩诞生改变历史，都以戴维苗裔为用词；以赛亚书 11:1 则用耶西的残干。可能的原因是亚哈斯是戴维苗裔却拒绝上帝的记号，所以在以赛亚书 11 章改用耶西的残干，淡化亚哈斯的软弱。

「剩余的子民回归」与「民族的再生」

笔者认为以赛亚书 6:13 与 11:1 两段经文用词不同，可以从两个不同角度表达相关的讯息。以赛亚书 6:13 引伸「剩余的子民回归」，以赛亚书 11:1 指向民族的再生。以赛亚书 11:1 「从耶西的残干必长出嫩枝，他的根所抽的枝子必结果实」，「嫩枝」(*hōṭer*)从根长出「枝子」(*nēṣer*)，并会成长结果子(*yipreh*)。「枝子」(*nēṣer*)与拿撒勒 (*natsar, natsereth*) 发音相当接近，有圣经学者认为这是喻意耶稣基督的出生。以赛亚书 11:2 「耶和华的灵必住在他身上，就是使他有智慧和聪明的灵，谋略和能力的灵，知识和敬畏耶和华的灵。」。经文由从耶西的残干生出「枝子」(*nēṣer*)，并会成长结「果子」(*yipreh*)，转到一个理想君王身上。

无论是「枝子」或者是「果子」，都表达「民族的再生」的意思。「剩余的子民回归」表示子民流散，「回归」有凝聚及重建的意思。「弥赛亚国度」降临是在等待、疑惑、失望的处境中实现。圣经所呈现的信仰经历是长期在旷野流浪后才进入应许之地、长期在亡国的处境中期盼「弥赛亚国度」降临。

默想重点：

- *上帝的心意是让流散的子民回归，你愿意关心流散华人的属灵需要吗？*
- *传福音的目的是让人灵魂再生，不再单单追求短暂的名誉、地位、权力和财富，而是让人找到人生的意义。你愿意追求灵魂的再生吗？*
- *「民族的再生」最根本的是灵魂的再生，不单是政治、军事、经济、科技上的成就，而是认识创造天地及掌管历史的上帝，你同意吗？*

6 野狼必与小绵羊同住，豹子与小山羊同卧；少壮狮子、牛犊和肥畜同群；孩童要牵引牠们。7 牛必与熊同食，牛犊与小熊同卧；狮子与牛一样吃草。8 吃奶的婴孩在虺蛇的洞口玩耍，断奶的幼儿必按手在毒蛇的穴上。9 在我圣山各处，牠们都不伤人，不害物；因为认识耶和华的知识要遍满全地，好像水充满海洋一般。

一幅新伊甸园的图画

以赛亚书 11:6：「野狼必与小绵羊同住，豹子与小山羊同卧；少壮狮子、牛犊和肥畜同群；孩童要牵引牠们」。豺狼、豹子、少壮狮子是攻击性强的动物，竟然可以与绵羊羔、山羊羔牛犊并肥畜和平共存。以赛亚书 11:7：「牛必与熊同食，牛犊与小熊同卧；狮子与牛一样吃草」。攻击性强的动物改变了饮食习惯，由肉食改为草食。以赛亚书 11:8：「吃奶的婴孩在虺蛇的洞口玩耍，断奶的幼儿必按手在毒蛇的穴上」。毒蛇不再咬人，甚至变得好像人的宠物。以赛亚书 11:9：「在我圣山各处，牠们都不伤人，不害物；因为认识耶和华的知识要遍满全地，好像水充满海洋一般」。以赛亚书 11 章描述新伊甸园的图画，预示新耶路撒冷的景象，耶路撒冷是神的圣山，耶和华的知识要充满大自然界。以赛亚书 11:10：「耶西的根」与以赛亚书 11:1：「耶西的残干」首尾呼应。

弥赛亚君王的使命：「作万民的大旗」

这位弥赛亚君王有两个使命。以赛亚书 11:10：「到那日，耶西的根立作万民的大旗；列国的人必寻求他，他安歇之所大有荣耀」。第一个使命是「作万民的大旗」，让外邦人必寻求他，使上帝安息之所大有荣耀，意思是上帝住在犹太人中间的圣殿大有荣耀。但是我们必须注意弥赛亚君王的国度为谁而扩大，是为万民与余剩的百姓。万民包括曾经苦待以色列人的外国人，以赛亚书 11 章展示出以色列复国的盼望；不过没有排斥外国人的思想，甚至有让外国人

融入以色列的胸襟。在以赛亚书 11:10 提到「大旗」的时候强调外邦人必寻求他，「耶和华信仰」不单局限于犹太人，同时包括其它民族的人。

弥赛亚君王的使命：「作余民归回的一条大道」

第二个使命是「作余民归回的一条大道」，好比出埃及时代离开埃及的大道。以赛亚书 11:16：「必有一条大道，为百姓中从亚述逃脱生还的余民而开，如当日为以色列从埃及上来一样」。弥赛亚君王有两个使命是「作万民的大旗」及「作余民归回的一条大道」，「大旗」及「大道」给人的印象是扩大。余剩的百姓是被驱散到各地的以色列人，以赛亚书 11:12：「他要向列国竖立大旗，召集以色列被赶散的人，又从地极四方聚集分散的犹太人」。在 11:12 提到「大旗」的时候强调聚集分散的犹太人。

以赛亚书 11 章的重点是犹太民族的再生，这个犹太民族的再生的景象可以与现在的情况有延续性，也可以有断裂性。延续性是甚么意思呢？就是政治上以色列复国，恢复旧有的秩序；断裂性是甚么意思呢？就是属灵上的以色列，包括万族万民。以赛亚书 11:6-9 节描述一幅新伊甸园的图画，与现在的耶路撒冷圣殿不同，攻击性强的动物改变了饮食习惯，由肉食改为草食。新伊甸园的图画与以赛亚书 65 章「新天新地」的思想首尾呼应。

默想重点：

- *新伊甸园的图画是大自然和谐，预示以赛亚书 65 章的「新天新地」，你对「新天新地」有期盼吗？*
- *「作万民的大旗」意思是欢迎其它民族加入「耶和华信仰」的行列，你愿意其他民族加入这个信仰行列吗？*
- *「作余民归回的一条大道」意思是凝聚流散的人归回，你愿意关心流散的华人吗？*

1 在那日，你要说：「耶和华啊，我要称谢你！因为你虽然向我发怒，你的怒气却已转消；你又安慰了我。」

2 「看哪！神是我的拯救；我要倚靠他，并不惧怕。因为主耶和华是我的力量，是我的诗歌，他也成了我的拯救。」

3 你们必从救恩的泉源欢然取水。**4** 在那日，你们要说：「当称谢耶和华，求告他的名；在万民中传扬他的作为，宣告他的名已被尊崇。**5** 你们要向耶和华唱歌，因他所做的十分宏伟；但愿这事遍传全地。**6** 锡安的居民哪，当扬声欢呼，因为在你们当中的以色列圣者最为伟大。」

上帝的惩罚仍然未停止

以赛亚书 12:1-6 出现 2 次「在那日」的短句，第一节与第四节。究竟「在那日」是甚么意思呢？有圣经学者认为「在那日」对应以赛亚书 10:25：「因为还有一点时候，我向你们发的愤怒就要结束，我的怒气要使他们灭亡」的「一点点时候」。12:1 的「在那日」是连接 11 章「以色列人出埃及与余民归回」及 10:25 上帝的怒气转消。「上帝的怒气还未转消」的句子在以赛亚书 1-10 章多次出现，例如：以赛亚书 5:25：「因此，耶和华的怒气向他的百姓发作。他伸手攻击他们，山岭就震动；他们的尸首在街市上好像粪土。虽然如此，他的怒气并未转消，他的手依然伸出」。虽然以色列陷在困境中，但是上帝的惩罚仍然未停止。以赛亚书 9:12：「东有亚兰人，西有非利士人；他们张口吞吃以色列。虽然如此，耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出」。「虽然如此，耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出」不断出现，例如以赛亚书 9:17：「所以，主不喜爱他们的青年，也不怜悯他们的孤儿和寡妇；因为他们都是亵渎的，行恶的，并且各人的口都说愚妄的话。虽然如此，耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出」。以赛亚书 9:21：「玛拿西吞吃以

法莲，以法莲吞吃玛拿西，他们又一同攻击犹大。虽然如此，耶和华的怒气并未转消；他的手依然伸出」。

到那日上帝的怒气转消

以赛亚书 12:1 的「在那日」的意思是上帝的怒气转消。以赛亚书 12:1:「在那日，你要说：耶和華啊，我要稱謝你！因為你雖然向我發怒，你的怒氣却已轉消；你又安慰了我」。以賽亞書 12 章除了是讚美上帝的救恩與對列國的審判外，還對上帝怒氣轉消表達讚美。剛才提到上帝的怒氣還未轉消的經文，里面提到以色列攻打猶大的內戰，東有亞蘭人、西有非利士人侵略以色列，及猶太人被擄...等政治危機，經文將焦點集中在神身上。以賽亞書將以色列、猶大的政治危機視為上帝發怒的結果。以賽亞書 1-12 章指出以色列及猶大的罪惡，提醒他們悔改。另一方面，以賽亞書 1-12 章提到上帝對以色列及猶大的拯救。上帝對以色列及猶大的拯救是在人類歷史中進行的，上帝阻止亞述對以色列的控制，亦阻止巴比倫對猶大的壓迫。在以賽亞書 1-12 章里面，第 7 章是「以馬內利之書」，預言上帝的管治將要实现。

默想重点:

- 先知按上帝的眼光看人类历史，将以色列的困局视为上帝怒气的惩罚，一般人没有上帝的概念难以明白，你愿意听先知的教导吗？
- 先知将以色列的困境缓和视为上帝怒气转消，你会觉得不科学吗？
- 我们认信上帝是历史的主，应该细读以色列历史、教会历史、中国历史、世界历史，明白上帝在世界的工作，你同意吗？

- 1** 在那日，你要说：「耶和华啊，我要称谢你！因为你虽然向我发怒，你的怒气却已转消；你又安慰了我。」
- 2** 「看哪！神是我的拯救；我要倚靠他，并不惧怕。因为主耶和华是我的力量，是我的诗歌，他也成了我的拯救。」
- 3** 你们必从救恩的泉源欢然取水。**4** 在那日，你们要说：「当称谢耶和华，求告他的名；在万民中传扬他的作为，宣告他的名已被尊崇。**5** 你们要向耶和华唱歌，因他所做的十分宏伟；但愿这事遍传全地。**6** 锡安的居民哪，当扬声欢呼，因为在你们当中的以色列圣者最为伟大。」

在逆境中怀抱盼望

以赛亚书 12:1-6 所讲的应该还未发生；但是想到上帝应许将要实现，就发出赞美。以赛亚书 12:1：「在那日，你要说：耶和华啊，我要称谢你！因为你虽然向我发怒，你的怒气却已转消；你又安慰了我」。若果以赛亚书 12:1-6 是指向将来得拯救的时候的赞美；在等待的过程中，这些经文有甚么作用呢？帮助人在困难中保持盼望？鼓励人学习在逆境中仍然赞美上帝？笔者觉得两种作用都有。有圣经学者按照文法上单数与复数来分析经文，以赛亚书 12:1 的「我」是「阳性单数」，重点是称谢上帝的安慰；以赛亚书 12:3 的「你们」是「通性复数」，重点是在万民中传扬上帝的作为；以赛亚书 12:6 的「你们」原文是「阴性单数」，重点是以色列圣者在你中间。和合本将单数的名词译为复数，不过这不影响经文的重点。若果我们把 3 个重点综合，就是称谢上帝的安慰、万民中传扬上帝的作为、经历以色列圣者在你中间。

从结构上来看，以赛亚书 12:1-6 主要分为两部份：1-3, 4-6 节。两部份都是由「到那日」开始。以赛亚书 12:1-3：「在那日，你要说：『耶和华啊，我要称谢你！因为你虽然向我发怒，你的怒气却已转消；你又安慰了我。看哪！神是我的拯救；我要倚靠他，并不惧怕。因为主耶和华是我的力量，是我的诗歌，他也成了我的拯救。』你们必从救恩的泉源欢然取水」。经文的重点是上帝怒气已转消、上帝安慰了我。因此，我要称谢拯救我的上帝、要倚靠上帝，并不惧怕。这段经文展示对上帝的了解是我的力量、是我的诗歌、是我的拯救。所以，我们必从救恩的泉源欢然取水。这句是象征的说法，表示我们在救恩的泉源欢喜快乐地领受生命的水。

称谢与传扬

以赛亚书 12:4-6：「在那日，你们要说：『当称谢耶和华，求告他的名；在万民中传扬他的作为，宣告他的名已被尊崇。你们要向耶和华唱歌，因他所做的十分宏伟；但愿这事遍传全地。锡安的居民哪，当扬声欢呼，因为在你们当中的以色列圣者最为伟大。』」。以赛亚书 12:4 有四个动词：「称谢」(hôdû)、「求告」(qir'û)、「传扬」(hôdî'û)、「宣告」(hazkirû)。「称谢」与「求告」都是对上帝做的；「传扬」及「宣告」是对人做的。以赛亚书 12:5-6 是平行的，「向耶和华唱歌」(zammëru)与「当扬声欢呼」(šahäli vārönni)互相呼应。「向耶和华唱歌」的原因是他所行的甚是美好；「当扬声欢呼」的原因是因为在你们中间的以色列圣者乃为至大。总括来说，上帝是至大的，且所行的甚是美好。大家要注意这首诗是在以色列还处于被压迫的时候，以赛亚教导以色列人学习仰望上帝的拯救，等待上帝应许的实现。

默想重点：

- **我们相信上帝是历史的主，在四面受敌的情况下，应该仍然深信上帝掌权，你同意吗？**

- 当我们脱离困境的时候，不是归功于自己，亦不是运气，而是应该称谢上帝，你有这种意识吗？
- 当我们经历上帝的帮助，应该传扬上帝的名字，让更多人归向上帝，你愿意这样行吗？



下载 iOS 版本 :



下载 Android 版本 :



<http://chinese.ccaca.org/yeedon/>